

彌勒菩薩說
唐三藏沙門玄奘奉詔譯
韓清淨科記

瑜伽師地論科句披尋記

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中聲聞地第三瑜伽處之二

天三、緣性緣起所緣³ 地一、徵

云何勤修緣起觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那？

地二、釋⁶ 玄一、尋思義² 黃一、釋

謂依緣性緣起增上正法聽聞受持增上力故，能正了知如是如是諸法生故，彼彼法生；如是如是諸法滅故，彼彼法滅。此中都無自在、作者、生者、化者，能造諸法；亦無自性、士夫、中間能轉變者，轉變諸法。

黃二、結

若能了知如是等義，是名尋思諸緣起義。

如是如是諸法生故等者：緣起經說：此有故彼有，此生故彼生，所謂無明緣行，乃至生緣老死，起愁歎苦憂惱，是名爲純大苦蘊集。又緣起聖道經說：無明滅故，行即隨滅，乃至由生滅故，老死愁歎憂苦擾惱皆亦隨滅，如是永滅純大苦聚。此說諸法生滅，準義應知。

玄二、尋思事

復審思擇十二有支若內若外，而起勝解，是名尋思諸緣起事。

十二有支若內若外者：十二支中，內處攝法，說名爲內；外處攝法，說名爲外。

玄三、尋思相² 黃一、自相

復審思擇：無明支等，前際無知、後際無知。如是廣說，如前分別緣起支中。是名尋思緣起自相。

如是廣說等者：有尋有伺地中，說有緣起差別。從無明支乃至老死支，一一分別，如彼廣說應知。（陵本九卷十六頁702）

黃二、共相² 字一、釋³ 宙一、無常

復審思擇：如是一切緣生諸行，無不皆是本無今有，有已散滅，是故前後皆是無常。

宙二、苦

皆有生老病死法故，其性是苦。

宙三、空無我

不自在故，中間士夫不可得故，性空、無我。

字二、結

是名尋思緣起共相。

本無今有有已散滅等者：如有頌言：法不能生他，亦不能自生，眾緣有故生，非故新新有。由此義顯本無今有。又有頌言：法不能滅他，亦不能自滅，眾緣有故生，生已自然滅。由此義顯有已散滅。此生無常及滅無常，說名前後皆是無常。

玄四、尋思品² 黃一、釋² 字一、黑品攝

復審思擇：我若於彼無常、苦、空、無我諸行如實道理發生迷惑，便爲顛倒，黑品所攝，廣說如前。

字二、白品攝

若不迷惑，便無顛倒，白品所攝，廣說如前。

黃二、結

是名尋思諸緣起品。

玄五、尋思時² 黃一、釋

復審思擇：於過去世所得自體無正常性，如是已住；於現在世所得自體無正常性，如是今住；於未來世所得自體無正常性，如是當住。

黃二、結

是名尋思諸緣起時。

無正常性如是已住等者：彼彼自體，於去來今一期生中相似暫住，然實剎

那速滅，性是無常，是故說彼無正常性，如是已住、今住、當住。

玄六、尋思理² 黃一、觀待道理² 字一、釋² 宙一、約真俗辨² 洪一、標

復審思擇：唯有諸業及異熟果，其中主宰都不可得。所謂作者及與受者。唯有於法假想建立。

洪二、釋

謂於無明緣行乃至生緣老死中，發起假想，施設言論，說爲作者及與受者。

說爲作者及與受者者：如有頌言：若壞於色身，名身亦隨滅，而言今後世，自作自受果。前後差別故，自因果攝故，作者與受者，一異不可說。

由是當知此假說義。

有如是名、如是種、如是性、如是飲食、如是領受若苦若樂、如是長壽、如是久住、如是極於壽量邊際。

有如是名如是種等者：世俗言說士夫類中，略有如是八言說句。名，謂呼召假名。種，謂剎帝利等種類差別。性，謂族性，父母差別。受用飲食，

或劣或勝，是名如是飲食。於現法中，或時興盛住諸安樂，或時衰損住諸苦惱，是名如是領受若苦若樂。人壽分量住時差別，或住少年、或住中年、或住老年，是名如是長壽。一切異生壽無邊際，是名如是久住。阿羅漢等住最後有，壽有邊際，是名如是極於壽量邊際。

宙二、約因緣辨²。洪一、標列

又於此中有二種果及二種因。二種果者，一、自體果，二、受用境界果。二種因者，一、牽引因，二、生起因。

洪二、隨釋²。荒一、二種果²。日一、自體果

自體果者，謂於今世諸異熟生六處等法。

諸異熟生六處等法者：此中等言，等取觸受。分別緣起初勝法門經說：若於生身六處已滿，雖是受用所依究竟，而未得名受用究竟。由因及受，方得說名受用究竟。是故應知，要須受用所依究竟，及與受用因體究竟，方得說名生身究竟。義應準知。又復此受，唯異熟生，亦名所依羸重受，與

下境界受別。

日二、受用境界果

受用境界果者，謂愛非愛業增上所起六觸所生諸受。

受用境界果者至所生諸受者：受用色等爲境界時，若可愛、若不可愛，由是能生樂苦二受。當知此受，或先業起、或現緣生，亦名彼果境界受。

荒二、二種因²。日一、辨體相²。月一、牽引因³。盈一、標漸次

牽引因者，謂於二果發起愚癡；愚癡爲先，生福、非福及不動行；行能攝受後有之識，令生有芽。

盈二、隨難釋

謂能攝受識種子故，令其展轉攝受後有名色種子、六處種子、觸受種子。爲令當來生支想所攝識、名色、六處、觸、受次第生故，今先攝受彼法種子。

盈三、結得名

如是一切名牽引因。

如是一切名牽引因者：有尋有伺地中，唯依淨不淨業施設牽引因。今說從無明支乃至受支，彼一切法皆名牽引因，以是能引所引緣起攝故，由此能引生、老死支異熟果故。

月二、生起因²。盈一、釋

生起因者，謂若領受諸無明觸所生受時，由境界愛生後有愛，及能攝受愛品、癡品所有諸取；由此勢力、由此功能，潤業種子，令其能與諸異熟果。

盈二、結

如是一切名生起因。

如是一切名生起因者：有尋有伺地中，唯說愛爲生起因。今從愛支乃至有支，總攝一切名生起因，以是能生緣起攝故，生、老死支苦異熟果爲所生故。

日二、顯增上

由此二因增上力故，便爲三苦之所隨逐，招集一切純大苦蘊。

字二、結

如是名依觀待道理，尋思緣起所有道理。

黃二、餘三道理²。字一、別釋

復審思擇：於是緣性緣起觀中，善修、善習、善多修習，能斷愚癡。又審思擇：如是道理，有至教量，有內現證，有比度法，亦有成立法性等義。

字二、總結

如是名依作用道理、證成道理、法爾道理尋思緣起所有道理。

地三、結

是名勤修緣起觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那。

天四、界差別所緣³。地一、徵

云何勤修界差別觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那？

地二、釋⁶。玄一、尋思義³。黃一、標

謂依界差別增上正法聽聞受持增上力故，能正解了一切界義。

黃二、釋

謂種性義及種子義、因義、性義，是其界義。

黃三、結

如是名爲尋思界義。

玄二、尋思事

又正尋思地等六界內外差別，發起勝解，如是名爲尋思界事。

又正尋思地等六界內外差別者：自有情數，說名爲內；他有情數，說名爲外。

玄三、尋思相² 黃一、自相

又正尋思：地爲堅相，乃至風爲輕動相，識爲了別相，空界爲虛空相、遍滿色相、無障礙相。是名尋思諸界自相。

黃二、共相

又正尋思：此一切界，以要言之，皆是無常乃至無我。是名尋思諸界共相。

玄四、尋思品² 黃一、釋² 字一、黑品攝

又正尋思：於一合相界差別性不了知者，由界差別所合成身，發起高慢，便爲顛倒，黑品所攝，廣說如前。

字二、白品攝

與上相違，便無顛倒，白品所攝，廣說如前。

黃二、結

如是名爲尋思界品。

玄五、尋思時

又正尋思：去來今世六界爲緣，得入母胎。如是名爲尋思界時。

六界爲緣得入母胎者：意地中說：三處現前，得入母胎，乃至廣說一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識和合依託。（陵本一卷十七頁⁸⁹⁰）當知此中，若無產處障礙過患，是即空界爲緣；若無種子障礙過患，是即地界乃至風界爲緣；阿賴耶識和合依託，是即識界爲緣。

玄六、尋思理² 黃一、觀待道理² 字一、釋² 宙一、約真俗辨

又正尋思：如草木等衆緣和合，圍繞虛空，數名爲舍。如是六界爲所依故，筋骨血肉衆緣和合，圍繞虛空，假想、等想施設言論，數名爲身。

宙二、約因緣辨

復由宿世諸業煩惱及自種子以爲因緣。

字二、結

如是名依觀待道理尋思諸界差別道理。

黃二、餘三道理² 字一、別釋

又正尋思：若於如是界差別觀善修、善習、善多修習，能斷憍慢。又正尋思：如是道理，有至教量，有內證智，有比度法，有成立法性、難思法性、安住法性。

字二、總結

如是名依作用道理、證成道理、法爾道理尋思諸界差別道理。

地三、結

是名勤修界差別觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那。

天五、阿那波那念所緣³ 地一、徵

云何勤修阿那波那念者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那？

地二、釋⁶ 玄一、尋思義² 黃一、釋

謂依入出息念增上正法聽聞受持增上力故，能正了知於入出息所緣境界，繫心了達，無忘明記，是阿那波那念義。

黃二、結

如是名爲尋思其義。

玄二、尋思事

又正尋思：入息、出息在內可得；繫屬身故，外處攝故，內外差別。如是名爲尋思其事。

玄三、尋思相² 黃一、自相³ 字一、標

又正尋思：入息有二，出息有二。

字二、釋² 宙一、入出息

若風入內，名爲入息；若風出外，名爲出息。

宙二、彼差別

復正了知：如是爲長入息、出息，如是爲短入息、出息，如是息遍一切身分。

字三、結

是名尋思諸息自相。

黃二、共相

又正尋思：入息滅已有出息生，出息滅已有入息生，入出息轉繫屬命根及有識身；此入出息及所依止皆是無常。是名尋思諸息共相。

玄四、尋思品² 黃一、釋² 字一、黑品攝

又正尋思：若於如是入息、出息不住正念，爲惡尋思擾亂其心，便爲顛倒，黑品所攝，是有諍法，廣說如前。

字二、白品攝

與上相違，便無顛倒，白品所攝，是無諍法，廣說如前。

黃二、結

如是名爲尋思其品。

玄五、尋思時

又正尋思：去來今世，入出息轉繫屬身心，身心繫屬入息、出息。如是名爲尋思其時。

玄六、尋思理² 黃一、觀待道理² 字一、釋

又正尋思：此中都無持入息者、持出息者，入息、出息繫屬於彼；唯於從因從緣所生諸行，發起假想，施設言論，說有能持入出息者。

字二、結

如是名依觀待道理尋思其理。

黃二、餘三道理² 字一、別釋

又正尋思：若於如是入出息念善修、善習、善多修習，能斷尋思。又正尋思：如是道理，有至教量，有內證智，有比度法，有成立法性、難思法性、安住法性，不應思議、不應分別，唯應信解。

字二、總結

如是名依作用道理、證成道理、法爾道理尋思其理。

地三、結

是名勤修阿那波那念者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那。

亥二、總結² 天一、數修止觀

如是依止淨行所緣，尋思六事差別觀已，數數於內令心寂靜，數數復於如所尋思，以勝觀行審諦伺察。

天二、展轉增勝

彼由奢摩他爲依止故，令毗鉢舍那速得清淨；復由毗鉢舍那爲依止故，令奢摩他增長廣大。

戌二、指善巧所緣等

若依止善巧所緣及淨惑所緣，尋思六事差別所緣毗鉢舍那，於其自處我後當說。

若依止善巧所緣等者：依止善巧所緣，尋思六事差別所緣毗鉢舍那，不見此文。依止淨惑所緣，尋思六事差別所緣毗鉢舍那，如下依世間道了相作意中，一一分別。（陵本三十三卷二頁²⁶⁷⁴）今指彼故，名後當說。

巳三、辨加行⁴ 午一、總標

復次，此中有九種白品所攝加行。與此相違，當知即是九種黑品所攝加行。

午二、略說² 未一、白品攝³ 申一、徵

云何名爲白品所攝九種加行？

申二、列

一、相應加行，二、串習加行，三、不緩加行，四、無倒加行，五、應時加行，六、解了加行，七、無厭足加行，八、不捨輓加行，九、正加行。

申三、釋² 酉一、於初靜慮

由此九種白品所攝加行故，能令其心速疾得定，令三摩地轉更昇進。

能令其心速疾得定等者：最初獲得初靜慮地近分，是名得定。於初靜慮證入根本圓滿、自在，是名轉更昇進。

酉二、於餘定地

又由此故，於所應往地及隨所應得，速疾能往、能得，無有稽遲。

未二、黑品攝² 申一、於初靜慮

黑品所攝九種加行，不能令心速疾得定，不令三摩地轉更昇進。

申二、於餘定地

又由此故，於所應往地及隨所應得，極大稽遲，不能速疾往趣、獲得。

於所應往地及隨所應得者：除初靜慮，往趣餘靜慮地，乃至非想非非想處，是名所應往地。於地地中，證入近分及根本定，是名隨所應得。

午三、廣釋² 未一、白品攝² 申一、釋³ 酉一、相應加行³ 戌一、徵

云何名爲相應加行？

戌二、釋

謂若貪行者，應於不淨安住其心；若瞋行者，應於慈愍安住其心；若癡行者，應於緣起安住其心；若憍慢行者，應於界差別安住其心；若尋思行者，應於阿那波那念安住其心；若等分行者，或薄塵行者，應隨所樂攀緣一境安住其心；勤修加行。

戌三、結

如是名爲相應加行。

酉二、串習加行³ 戌一、徵

云何名爲串習加行？

戌二、釋² 亥一、標簡

謂於奢摩他、毗鉢舍那，已曾數習乃至少分，非於一切皆初修業。
亥二、釋因

所以者何？初修業者，雖於相應所緣境界勤修加行，而有諸蓋數數現行，身心麤重。由是因緣，不能令心速疾得定。

戌三、結

如是名爲串習加行。

已曾數習乃至少分等者：如前說有已習行瑜伽師，謂除了相作意，於餘乃至加行究竟五作意中已善修習。又說初修業瑜伽師，謂初修業補特伽羅，安住一緣，勤修作意，乃至未得所修作意，未能觸證心一境性。（陵本二十八卷十三頁²³⁷¹）今說數習及初修業，義應準知。若唯修習了相作意，當知說名少分。

酉三、不緩加行³。 戌一、徵

云何名爲不緩加行？

戌二、釋²。 亥一、總標

謂無間方便、殷重方便勤修觀行。

亥二、別釋³。 天一、不樂事業

若從定出，或爲乞食，或爲恭敬承事師長，或爲看病，或爲隨順修和敬業，或爲所餘如是等類諸所作事；而心於彼所作事業，不全隨順、不全趣向、不全臨入，唯有速疾令事究竟，還復精勤宴坐寂靜，修諸觀行。

天二、不樂證眾

若有苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、刹帝利、婆羅門等種種異眾共相會遇，雖久雜處，現相語儀，而不相續安立言論，唯樂遠離，勤修觀行。

現相語儀者：謂問安隱吉祥，或問諸界調適，或問晝夜怡樂，示現如是相慰問語，隨世儀轉，是名現相語儀。

天三、趣所應證³。 地一、標

又能如是勇猛精進。謂我於今定當趣證所應證得，不應慢緩。

地二、徵

何以故？

地三、釋² 玄一、思惟無常³ 黃一、標

我有多種橫死因緣。

黃二、列

所謂身中或風、或熱、或痰發動；或所飲食不正銷化，住在身中成宿食病；或爲於外蛇蝎、蚰蜒、百足等類諸惡毒蟲之所蜇螫；或復爲人非人等類之所驚恐；因斯夭沒。

黃三、釋

於如是等諸橫死處恆常思惟，修無常想，住不放逸。

玄二、期多所作

由住如是不放逸故，恆自思惟：我之壽命儻得更經七日、六日、五日、四日、三日、二日、一日、一時、半時、須臾、或半須臾、或經食頃、或從入息至於出息、或從出息至於入息，乃至存活經爾所時，於佛聖教精勤作意修習瑜伽，齊爾所時，於佛聖教，我當決定多有所作。

戌三、結

如是名爲不緩加行。

酉四、無倒加行³ 戌一、徵

云何名爲無倒加行？

戌二、釋

謂如善達修瑜伽行諸瑜伽師之所開悟，即如是學，於法、於義不顛倒取，無有我慢，亦不安住自所見取，無邪僻執，於尊教誨終不輕毀。

戌三、結

如是名爲無倒加行。

酉五、應時加行³ 戌一、徵

云何名爲應時加行？

戌二、釋² 亥一、標列四相

謂於時時間修習止相，於時時間修習觀相，於時時間修習舉相，於時時間修

習捨相。

亥二、廣顯差別²。天一、標

又能如實了知其止、止相、止時；了知其觀、觀相、觀時；了知其舉、舉相、舉時；了知其捨、捨相、捨時。

天二、釋⁴。地一、止等³。玄一、止

云何爲止？謂九相心住。能令其心無相、無分別、寂靜、極寂靜、等住寂止、純一無雜，故名爲止。

無相無分別等者：無色等相令心遽務，是名無相。無惡尋思令心躁擾，名無分別。無貪欲蓋等諸隨煩惱令心擾動，是名寂靜。離諸煩惱，住寂靜樂，名極寂靜。專注一趣，是名等住寂止。前後一味，無散亂轉，是名純一無雜。

玄二、止相⁴。黃一、徵

云何止相？

黃二、標

謂有二種。

黃三、列

一、所緣相，二、因緣相。

黃四、釋²。字一、所緣相²。宙一、出體

所緣相者，謂奢摩他品所知事同分影像，是名所緣相。

宙二、顯業

由此所緣，令心寂靜。

字二、因緣相

因緣相者，謂依奢摩他所熏習心，爲令後時奢摩他定皆清淨故，修習瑜伽毗鉢舍那所有加行，是名因緣相。

依奢摩他所熏習心者：此說奢摩他品心一境性應知。

玄三、止時²。黃一、徵

云何止時？

黃二、釋² 字一、第一義

謂心掉舉時，或恐掉舉時，是修止時。

字二、第二義

又依毗鉢舍那所熏習心，爲諸尋思之所擾惱及諸事業所擾惱時，是修止時。

及諸事業所擾惱時者：謂如前說，或爲乞食，或爲恭敬承事師長，或爲看病，或爲隨順修和敬業，如是等類，名諸事業應知。

地二、觀等³ 玄一、觀

云何爲觀？謂四行、三門、六事差別所緣觀行。

玄二、觀相⁴ 黃一、徵

云何觀相？

黃二、標

謂有二種。

黃三、列

一、所緣相，二、因緣相。

黃四、釋² 字一、所緣相² 宙一、出體

所緣相者，謂毗鉢舍那品所知事同分影像。

宙二、顯業

由此所緣，令慧觀察。

字二、因緣相

因緣相者，謂依毗鉢舍那所熏習心，爲令後時毗鉢舍那皆清淨故，修習內心奢摩他定所有加行。

玄三、觀時² 黃一、徵

云何觀時？

黃二、釋² 字一、第一義

謂心沈沒時，或恐沈沒時，是修觀時。

字二、第二義

又依奢摩他所熏習心，先應於彼所知事境如實覺了，故於爾時是修觀時。

地三、舉等³。 亥一、舉

云何爲舉？謂由隨取一種淨妙所緣境界，顯示、勸導、慶慰其心。

亥二、舉相

云何舉相？謂由淨妙所緣境界，策勵其心，及彼隨順發動精進。

亥三、舉時

云何舉時？謂心沈下時，或恐沈下時，是修舉時。

地四、捨等³。 亥一、捨

云何爲捨？謂於所緣心無染汙、心平等性，於止觀品調柔正直任運轉性，及調柔心有堪能性，令心隨與任運作用。

令心隨與任運作用者：謂心任運相續無散亂轉，此能隨順與爲增上故。

亥二、捨相

云何捨相？謂由所緣令心上捨，及於所緣不發所有太過精進。

謂由所緣令心上捨者：謂由捨相爲所緣時，令心安住最極寂靜，是名上捨。離諸煩惱建立名捨故。

亥三、捨時

云何捨時？謂於奢摩他、毗鉢舍那品，所有掉舉心已解脫，是修捨時。

戌三、結

如是名爲應時加行。

酉六、解了加行³。 戌一、徵

云何名爲解了加行？

戌二、釋²。 亥一、定地諸相

謂於如有所說諸相善取、善了。善取了已，欲入定時即便能入，欲住定時即便能住，欲起定時即便能起。

亥二、不定地相

或時棄捨諸三摩地所行影像，作意思惟諸不定地所有本性所緣境界。

戌三、結

如是名爲解了加行。

或時棄捨諸三摩地所行影像等者：所知事相似品類，說名同分所緣，是即三摩地所行影像。自性而住，若見、若聞、若覺、若知諸所有事，是即本性所緣境界。非心起相，得本性名。

酉七、無厭足加行。³ 戌一、徵

云何名爲無厭足加行？

戌二、釋² 亥一、於勝善法

謂於善法無有厭足，修斷無廢，於展轉上展轉勝處，多住希求。

亥二、於多所作

不唯獲得少小靜定，便於中路而生退屈。於餘所作，常有進求。

戌三、結

如是名爲無厭足加行。

不唯獲得少小靜定等者：唯得最初靜慮近分，是名獲得少小靜定。爾時雖已得三摩地，然未圓滿、自在，應更進求，名餘所作。

酉八、不捨輓加行。³ 戌一、徵

云何名爲不捨輓加行？

戌二、釋² 亥一、舉法

謂於一切所受學處，無穿、無闕；雖見少年顏容端正可愛母邑，而不取相、不取隨好；於食平等；勤修覺悟；少事、少業、少諸散亂；於久所作、久所說等，能自隨憶，令他隨憶。如是等法，說名不捨輓加行。

亥二、顯義

由此諸法，能正隨順心一境性，不捨其輓，令心不散；不令其心馳流外境；不令其心內不調柔。

戌三、結

如是名爲不捨輓加行。

於食平等勤修覺悟者：如前已說於食知量，是名於食平等。又說初夜後夜常勤修習怙寤瑜伽，是名勤修覺悟。

酉九、正加行³。戌一、徵

云何名正加行？

戌二、釋²。亥一、略²。天一、標義

謂於所緣數起勝解，數正除遣，是名正加行。

天二、舉事

如有勤修不淨觀者，數正除遣於諸不淨作意思惟諸不淨相。

數正除遣於諸不淨等者：謂於不淨所緣境相數起勝解，數正除遣；既除遣已，復數作意思惟諸不淨相，爲令後後勝解展轉明淨究竟轉故。義如下說。

由隨相行毗鉢舍那而起作意，於所緣境數數除遣，數數現前。

亥二、廣⁵。天一、辨種類²。地一、舉一切³。玄一、標

其正除遣，復有五種。

玄二、列

一、內攝其心故；二、不念作意故；三、於餘作意故；四、對治作意故；

五、無相界作意故。

玄三、釋⁵。黃一、內攝其心

當知此中，由九相心住、毗鉢舍那而爲上首，故名內攝其心。

黃二、不念作意

由於最初背一切相，無亂安住，故名不念作意。

黃三、於餘作意

由緣餘定地境，思惟餘定地，故名於餘作意。

黃四、對治作意

由思惟不淨對治於淨，乃至思惟阿那波那念對治尋思，思惟虛空界對治諸

色，故名對治作意。

黃五、無相界作意

由於一切相不作意思惟，於無相界作意思惟，故名無相界作意。

由於一切相不作意思惟等者：三摩呬多地說：又二因緣，入無相定。

一、不思惟一切相故；二、正思惟無相界故。乃至廣說。（陵本十二卷

九頁1002）此應準釋。

地二、簡取二

雖遍安立一切所緣正除遣相總有五種，然此義中，正意唯取內攝其心、不念作意。

天二、修次第² 地一、由不念作意² 玄一、明作意

初修業者始修業時，最初全不於所緣境繫縛其心，或於不淨，或復餘處。唯作是念：我心云何得無散亂、無相、無分別、寂靜、極寂靜、無轉無動、無所希望、離諸作用、於內適悅？

我心云何得無散亂等者：此中義顯九相心住。從初內住乃至近住，即此得無散亂。調順、寂靜、最極寂靜，即此無相、無分別、寂靜、極寂靜。專注一趣，即此無轉無動。最後等持，即此無所希望、離諸作用。三摩地中適悅相應，是名於內適悅。

玄二、明除遣

如是精勤，於所生起一切外相無所思惟，不念作意；即由如是不念作意，除遣所緣。

地二、由內攝其心² 玄一、明行境³ 黃一、標

彼於其中修習瑜伽，攝受適悅。復行有相、有分別不淨等境。

黃二、徵

云何而行？

黃三、釋

謂由隨相行、隨尋思行、隨伺察行毗鉢舍那，行彼境界，而非一向精勤修習

毗鉢舍那。還捨觀相，復於所緣思惟止行。

玄二、明除遣²。黃一、第一義³。字一、標

由是因緣，彼於爾時，於所緣境不捨、不取。

字二、釋

由於所緣止行轉故，不名爲捨；即於所緣不作相故，無分別故，不名爲取。

字三、結

即由如是內攝其心，除遣所緣。

黃二、第二義

又於其中不取觀相故，於緣無亂；取止行故，而復緣於所知事相。

天三、顯得失³。地一、辨相²。玄一、失

若於所緣唯數勝解，不數除遣；即不令彼所有勝解後後明淨究竟而轉，不能往趣乃至現觀所知境事。

玄二、得

由數勝解、數除遣故，後後勝解展轉明淨究竟而轉，亦能往趣乃至現觀所知境事。

地二、引喻²。玄一、得

譬如世間畫師弟子，初習畫業，先從師所受所學樣。諦觀諦觀，作彼形相；作已作已，尋即除毀；既除毀已，尋復更作。如如除毀，數數更作，如是如是後後形相轉明、轉淨究竟顯現。如是正學，經歷多時，世共推許爲大畫師，或墮師數。

玄二、失

若不數除所作形相，即於其上數數重畫，便於形相永無明淨究竟顯期。

地三、合法

此中道理，當知亦爾。

天四、顯隨應²。地一、標義

若於此境起勝解已，定於此境復正除遣；非於此境正除遣已，定於此境復起

勝解。

地二、舉事²。 玄一、定正除遣²。 黃一、舉狹小境

於狹小境起勝解已，即於狹小而正除遣。

黃二、例廣大等

廣大、無量，當知亦爾。

玄二、不定勝解²。 黃一、舉狹小境

於狹小境正除遣已，或於狹小復起勝解，或於廣大復起勝解，或於無量復起勝解。

黃二、例廣大等

於其廣大及於無量，當知亦爾。

於其廣大及於無量當知亦爾者：謂於廣大、或於無量正除遣已，非定於此復起勝解。例狹小境，知此亦爾。

天五、辨顯現²。 地一、色法

若諸色法所有相貌影像顯現，當知是麤，變化相似。

地二、無色法

諸無色法假名爲先，如所領受增上力故，影像顯現。

戌三、結

如是一切名正加行。

諸無色法假名爲先等者：諸有色法相貌可取同分影像，當知是麤。無色不爾，唯由語言之所呼召，方可顯了，是故此說假名爲先，影像顯現，由諸無色名蘊攝故。

申二、結

如是九種白品加行，於奢摩他、毗鉢舍那，當知隨順。

未二、黑品攝

與是相違九種加行，於奢摩他、毗鉢舍那，當知違逆。

午四、總結

如是黑品、白品差別建立加行，有十八種。如是名爲心一境性。

辰二、障清淨處² 巳一、徵

云何淨障？

巳二、釋² 午一、別辨相⁴ 未一、標

謂即如是正修加行諸瑜伽師，由四因緣，能令其心淨除諸障。

未二、徵

何等爲四？

未三、列

一、遍知自性故；二、遍知因緣故；三、遍知過患故；四、修習對治故。

未四、釋⁴ 申一、遍知自性⁵ 酉一、徵

云何遍知諸障自性？

酉二、標

謂能遍知障有四種。

酉三、列

一、怯弱障，二、蓋覆障，三、尋思障，四、自舉障。

酉四、釋⁴ 戌一、怯弱障

怯弱障者，謂於出離及於遠離勤修行時，所有染汙思慕、不樂、希望、憂惱。

染汙思慕等者：謂與在家及出家眾樂相雜住，若未會遇，思慕欲見，是名思慕。不樂遠離寂靜而住，是名不樂。廣大希欲，不知喜足，是名希望。於妙五欲若求不得，得已復失，心生愁感，是名憂惱。如是一切，染汙相攝，故說爲障。

戌二、蓋覆障

蓋覆障者，謂貪欲等五蓋。

戌三、尋思障

尋思障者，謂欲尋思等染汙尋思。

戌四、自舉障

自舉障者，謂於少分下劣智見安隱住中，而自高舉。謂我能得，餘則不爾。乃至廣說，如前應知。

西五、結

是名遍知諸障自性。

乃至廣說如前應知者：前說樂自恃舉毗鉢舍那障，有多差別。謂如有一，作是思惟：我生高族，淨信出家，非爲下劣，諸餘苾芻則不如是。由此因緣，自高自舉，陵懣於他，乃至廣說。（陵本二十五卷十三頁²¹²²）今指彼義，故說如前。

申二、遍知因緣² 酉一、徵

云何遍知諸障因緣？

酉二、釋² 戌一、初障² 亥一、標

謂能遍知初怯弱障，有六因緣。

亥二、列

一、由先業增上力故，或由疾病所擾惱故，其身羸劣；二、太過加行；三、不修加行；四、初修加行；五、煩惱熾盛；六、於遠離猶未串習。

戌二、餘障² 亥一、總標因緣

遍知蓋覆、尋思、自舉障因緣者，謂於隨順蓋覆、尋思及自舉障處所法中，非理作意多分串習，是名蓋覆、尋思、自舉障之因緣。

亥二、別釋作意⁵ 天一、隨順貪欲蓋

若不作意思惟不淨，而於淨相作意思惟，是名此中非理作意。

天二、隨順瞋恚蓋

若不作意思惟慈愍，而於瞋相作意思惟，是名此中非理作意。

天三、隨順昏沈睡眠蓋

若不作意思惟明相，而於闇相作意思惟，是名此中非理作意。

天四、隨順掉舉惡作蓋

若不作意思惟奢摩他相，而於親屬、國土、不死，昔所曾更歡娛、戲笑、承

奉等事諸惡尋思作意思惟，是名此中非理作意。

天五、隨順疑蓋

若不作意思惟緣性緣起，而於三世諸行計我、我所，不如理想作意思惟，是名此中非理作意。

申三、遍知過患³。 酉一、徵

云何遍知諸障過患？

酉二、釋

謂遍了知此障有故，於其四種未證不證，已證退失。

於其四種未證不證等者：此中四種，謂四靜慮應知。

敗壞瑜伽所有加行，有染汙住、有苦惱住，自毀、毀他，身壞命終生諸惡趣。

酉三、結

是名遍知諸障過患。

敗壞瑜伽所有加行等者：初夜後夜經行、宴坐，從順障法淨修其心，是名

瑜伽所有加行。未能斷除欲所引喜、欲所引憂、不善所引喜、不善所引

憂、不善所引捨，是名有染汙住。未能修習歡喜、安樂及三摩地，是名有

苦惱住。

申四、修習對治³。 酉一、徵

云何名爲修習對治？

酉二、釋²。 戌一、初障²。 亥一、總對治

謂諸怯弱，總用隨念以爲對治。由隨念作意慶悅其心，令諸怯弱已生除遣，未生不生。

亥二、別對治⁴。 天一、由精進平等通達

其身羸劣、太過加行、初修加行，用於精進平等通達以爲對治。

天二、由恭敬聽聞請問

不修加行，用恭敬聽聞、勤加請問以爲對治。

天三、由淨行所緣加行

煩惱熾盛，用不淨等所緣加行以爲對治。

天四、由思擇方便

若未串習，即用如是思擇方便以爲對治。謂我昔於遠離不串習故，今於修習遠離生起怯弱；我若於今不習遠離，於當來世定復如是。故我今者應正思擇，於其遠離捨不喜樂，修習喜樂。

戌二、餘障

餘蓋覆等非理作意，用彼相違如理作意以爲對治。

酉三、結

應知是名修習對治。

用於精進平等通達以爲對治者：發動精進，不緩不急，平等雙運，是名平等精進。若於種種止、舉、捨相，入、住、出相，能善了知、能無忘失、能善通達，無間修作、殷重修作。是名通達眾相相應精進。義如菩薩地說。（陵本四十二卷二十頁³⁴⁷⁸）由是當知，其身羸劣、太過加行，用平等

精進以爲對治；初修加行，用於通達眾相相應精進以爲對治。

午二、顯略義² 未一、辨⁴ 申一、自性

又遍了知諸障自性，是能障礙、是能染汙、是黑品攝、是應遠離。

申二、因緣

能遍了知如是諸障遠離因緣，方可遠離，故應尋求諸障因緣。

申三、過患

能遍了知於應遠離不遠離者有何過患，故應尋求諸障過患。

申四、對治

既遠離已，更復尋思：如是諸障，云何來世當得不生？故應尋求修習對治。

未二、結

由是因緣，能令其心淨除諸障。

卯二、總顯² 辰一、長行³ 巳一、止觀品類² 午一、眾多

當知此中，由隨順教有眾多故，毗鉢舍那亦有眾多；毗鉢舍那有眾多故，令

奢摩他亦有衆多。

午二、無量

又復即此毗鉢舍那，由所知境無邊際故，當知其量亦無邊際。謂由三門及六種事，一一無邊品類差別。

由隨順教有眾多故等者：如前已說，或樂淨行、或樂善巧、或樂令心解脫諸漏，於相稱緣安住其心。（陵本二十六卷十六頁²²¹⁹）即於其中，不淨所緣，乃至苦諦、集諦、滅諦、道諦，名隨順教；衆相相稱，名有眾多。依此種種尋思六事差別所緣，是故說言毗鉢舍那亦有眾多。

巳二、展轉修習。³ 午一、令增廣

悟入道理正修行者，如如毗鉢舍那串習清淨增上力故，增長廣大；如是如是能生身心所有輕安奢摩他品，當知亦得增長廣大。

悟入道理正修行者者：謂瑜伽師，於緣無倒安住其心，隨應解了所知境界，如實無倒能遍了知，是名悟入道理正修行者。

午二、令轉盛

如如身心獲得輕安，如是如是於其所緣心一境性轉復增長；如如於緣心一境性轉復增長，如是如是轉復獲得身心輕安。

午三、得轉依

心一境性、身心輕安，如是二法展轉相依，展轉相屬。身心輕安、心一境性，如是二法若得轉依，方乃究竟。得轉依故，於所知事現量智生。

得轉依故等者：謂由修習止、舉、捨相爲因緣故，一切麤重悉皆息滅。隨得觸證所依清淨，名得轉依；隨得觸證所緣清淨，名於所知事現量智生。

巳三、止觀究竟。² 午一、明分齊。² 未一、舉不淨觀。² 申一、問

問：齊何當言究竟獲得不淨觀耶？乃至齊何當言究竟獲得阿那波那念耶？

申二、答。² 酉一、已得究竟。³ 戌一、不淨顯現

答：以要言之，修觀行者於不淨觀正加行中，親近、修習、多修習故。

親近修習多修習故者：攝事分說：謂於此中，由正修習聞所成慧，說名親

近；由正修習思所成慧，能入修故，說名修習；由正修習修所成慧，名多修習。又由修習了相作意，故名親近；唯除加行究竟作意，由正修習諸餘作意，故名修習；修習加行究竟作意，名多修習。是名第二三種差別。

（陵本八十六卷十七頁⁶⁵³⁶）此應準釋。

若行、若住雖有種種境界現前，雖復觀察所有衆相，而住自性，不由加行，多分不淨行相顯現，非諸淨相。

而住自性者：謂於不淨法性，其心自然安住愛樂故。

戌二、不順貪欲

由於不淨善修習故，於能隨順貪欲纏處法，心不趣入、心不愛樂、心不信解，安住於捨，深生厭逆。

心不趣入等者：三摩呬多地說：云何於諸欲中心不趣入？謂於彼處不見勝功德故。云何不美？謂於彼處喜悅不生故。云何不住？謂於彼處不樂受用爲欣悅故。云何無有勝解？謂於彼處不樂取著不如理相故。云何等

住於捨？謂行平等位，於平等位中心遊觀故。何故爲厭？謂由於彼深見過患，棄背爲性。此復三種，謂無常故、苦故、變壞法故。（陵本十一卷十二頁⁸⁹²）此中諸義，隨應準知。

戌三、自能了知

當於爾時，修觀行者應自了知：我今已得不淨觀，我今已得所修果。齊此名爲於不淨觀已得究竟。

酉二、未得究竟

與此相違，當知名爲未得究竟。

未二、例慈愍等² 申一、例同

如不淨觀，如是慈愍、緣性緣起、界差別、阿那波那念，當知亦爾。

申二、顯別⁴ 酉一、於慈愍

於中差別者，謂多分慈心行相顯現，非瞋恚相。於能隨順瞋恚纏處法，心不趣入，乃至廣說。

酉二、於緣性緣起

多分無常、苦、空、無我行相顯現，非彼常、樂、身見俱行愚癡行相。於能隨順愚癡纏處法，心不趣入，乃至廣說。

酉三、於界差別

多分種種界性、非一界性身聚差別相想顯現，非身聚想。於能隨順憍慢纏處法，心不趣入，乃至廣說。

酉四、於阿那波那念

多分內寂靜想、奢摩他想顯現，非戲論想。於能隨順尋思纏處法，心不趣入，乃至廣說。

午二、明平等² 未一、問

問：齊何當言奢摩他、毗鉢舍那二種和合平等俱轉，由此說名雙運轉道？

未二、答² 申一、釋² 酉一、出所緣

答：若有獲得九相心住中第九相心住，謂三摩呬多。彼用如是圓滿三摩地爲

所依止，於法觀中修增上慧。

酉二、顯俱轉

彼於爾時，由法觀故，任運轉道，無功用轉，不由加行，毗鉢舍那清淨鮮白，隨奢摩他調柔攝受，如奢摩他道攝受而轉。齊此名爲奢摩他、毗鉢舍那二種和合平等俱轉。

申二、結

由此名爲奢摩他、毗鉢舍那雙運轉道。

彼於爾時由法觀故等者：謂於圓滿三摩地，得無加行、無功用任運轉道，於爾所時，觀察諸法離諸染汙自在而轉，由是說言毗鉢舍那清淨鮮白。

辰二、喩柁南³ 巳一、觀行差別

中喩柁南曰：

相尋思伺察 隨行有三門 義事相品時 理六事差別
巳二、加行差別

初相應加行 次串習無緩 無顛倒應時 解了無厭足
不棄捨善軌 最後正加行 是九應當知 有二品差別
已三、淨障差別

知自性因緣 見彼諸過患 正修習對治 令障得清淨

寅 四、修作意處² 卯一、徵

云何修作意？

卯二、釋² 辰一、最初應修四作意念⁴ 巳一、標

謂初修業者始修業時，於如是所安立普遍相中，由一境性及淨諸障，離邪加行，學正加行。

於如是所安立普遍相中者：前說五處，如應安立。謂護養定資糧處、遠離處、心一境性處、障清淨處、修作意處。（陵本三十卷五頁²⁴⁹⁸）如是一切，名普遍相。

彼應最初作如是念：我今爲證心一境性及斷喜樂，

爲證心一境性及斷喜樂者：謂爲觸證於斷喜樂心一境性，義如下釋。由說世間衰損、興盛，一切皆是可厭患法，是故當應喜樂於斷，名斷喜樂。當勤修習四種作意。

巳二、徵

何等爲四？

巳三、列

一、調練心作意，二、滋潤心作意，三、生輕安作意，四、淨智見作意。

巳四、釋² 午一、辨體相² 未一、略⁴ 申一、調練心作意

云何調練心作意？謂由此作意，於可厭患法令心厭離，是名調練心作意。

申二、滋潤心作意

云何滋潤心作意？謂由此作意，於可欣尚法令心欣樂，是名滋潤心作意。

申三、生輕安作意³ 酉一、徵

云何生輕安作意？

酉二、釋

謂由此作意，於時時間，於可厭法令心厭離；於時時間，於可欣法令心欣樂已；安住內寂靜、無相、無分別中，一境念轉。由是因緣，對治一切身心麤重，能令一切身心適悅，生起一切身心輕安。

酉三、結

是名生輕安作意。

申四、淨智見作意

云何淨智見作意？謂由此作意，於時時間，即用如是內心寂靜爲所依止，由內靜心數數加行，於法觀中修增上慧，是名淨智見作意。

未二、廣² 申一、可厭患法。³ 酉一、標

彼修行者，於時時間，於可厭法令心厭離；如是於漏及漏處法，能令其心生熱、等熱，生厭、等厭。

如是於漏及漏處法等者：漏謂煩惱。諸有漏事順生煩惱，名漏處法。燒惱

於心及遍燒惱，名熱、等熱。於如是法深見過患，心生棄背，是名爲厭。

此復三種，謂無常故、苦故、變壞法故，是名等厭。

酉二、徵

何等名爲可厭患處？

酉三、釋² 戌一、標

略有四種可厭患處。

戌二、列

謂自衰損及他衰損，現在會遇正現前時，如理作意數思惟故，成可厭處。若自興盛及他興盛，過去盡滅離變壞時，如理作意數思惟故，成可厭處。

申二、可欣尚法。³ 酉一、標

即彼行者，於時時間，於可欣法令心欣樂；如是於彼生欣樂故，能令其心極成津潤，融適澄淨。

酉二、徵

何等名爲可欣尙處？

酉三、釋³。 戌一、標

略有三種可欣尙處。

戌二、列

一者、三寶；二者、學處清淨、尸羅清淨；三者、於自所證差別，深信解，心無怯弱。

戌三、釋³。 亥一、於三寶所³。 天一、徵

云何隨念三寶，令心欣樂？

天二、釋²。 地一、念差別³。 玄一、佛寶

謂作是念：我今善得如是大利，謂蒙如來應正等覺爲我大師。

玄二、法寶

我今善得如是大利，謂善說法毗奈耶中，我得出家。

玄三、僧寶

我今善得如是大利，謂我與諸具戒、具德、忍辱、柔和、成賢善法同梵行者共爲法侶。

地二、欣當得

我今當得賢善命終、賢善殞歿，當得賢善趣於後世。

天三、結

如是名爲隨念三寶，令心欣樂。

我今當得賢善命終等者：意地中說：清淨解脫死者，名調善死。（陵本一卷十五頁78）與此義同。又此亦名調伏死。攝事分說：謂於現在世已調伏，無有隨眠而命終已，未來自體不復生起，亦不攝取有隨眠行。不攝取彼以爲因故，解脫生等眾苦差別，亦復解脫貪等大縛。（陵本八十五卷十六頁⁶⁴⁶⁷）此說賢善趣於後世，其義應知。

亥二、於學處等²。 天一、徵

云何隨念學處清淨、尸羅清淨，令心欣樂？

天二、釋² 地一、顯隨念² 玄一、釋

謂作是念：我今善得如是大利。謂於如來應正等覺大師、善說法毗奈耶、善修正行聲聞衆中，我得與彼同梵行者，同戒、同學、同修慈仁身語意業、同其所見、同所受用。

玄二、結

如是名爲隨念學處清淨、尸羅清淨，令心欣樂。

地二、釋欣樂

謂無悔爲先，發生歡喜。

我得與彼同梵行者同戒同學等者：此說六種可愛樂法應知。謂同修慈仁身語意業，及與同戒、同見、同所受用。

亥三、於證差別² 天一、徵

云何於自所證差別，深生信解，心無怯弱處，令心欣樂？

天二、釋² 地一、信有堪能² 玄一、釋

謂作是念：我今有力、有所堪能，尸羅清淨，堪爲法器。得與如是同梵行者同清淨戒，得與有智正至善士同其所見，我有堪能精勤修習如是正行。於現法中，能得未得、能觸未觸、能證未證。由是令心生大歡喜。

玄二、結

如是名爲於自所證差別，深生信解，心無怯弱處，令心欣樂。

我今有力有所堪能等者：如下自說，有力、有能安住世尊所制學處，其義應知。

地二、信後所證

又由前後勇猛精進，已得安住所證差別；由隨念此，復於後時所證差別，深生信解，令心欣樂。是名異門。

午二、明修習³ 未一、辨相² 申一、得安住² 酉一、釋

彼修行者，於可厭法調練其心，於能隨順諸漏處法有厭患故，令心不向，違逆、棄背、離隔而住；於可欣法悅潤其心，於出、於離所生諸法有親愛故，

令心趣向，附著、喜樂、和合而住。

於出於離所生諸法等者：如說三寶，學處清淨、尸羅清淨，及自所證差別，如是一切，名於出離及所生法應知。

酉二、結

如是彼心由厭、由欣二種行相，背諸黑品，向諸白品，易脫而轉。

背諸黑品向諸白品易脫而轉者：謂心長夜愛樂雜染，今得轉變，令清淨故。

申二、能昇進

其心如是背諸黑品，由調練心作意故。向諸白品，由滋潤心作意故。於時時間，依奢摩他內攝持心，由生輕安作意故。於時時間，於法思擇、最極思擇、周遍尋思、周遍伺察，由淨智見作意故。如是彼心，於時時間，爲奢摩他、毗鉢舍那之所攝受，堪能與彼一切行相、一切功德作攝受因，經歷彼彼日夜、剎那、臘縛、須臾，逮得昇進。

未二、舉喻² 申一、令堪任

譬如點慧鍛金銀師，或彼弟子，於時時間燒鍊金銀，令其棄捨一切垢穢；於時時間投清冷水，令於彼彼莊嚴具業，有所堪任，調柔隨順。

申二、成所作

於是點慧鍛金銀師，或彼弟子，以其相似妙工巧智善了知己，用作業具，隨其所樂莊嚴具中，種種轉變。

未三、合法² 申一、爲得堪任

如是勤修瑜伽行者，爲令其心棄背貪等一切垢穢，及令棄背染汗憂惱，於可厭法深生厭離；爲令趣向所有清淨善品喜樂，於可欣法發生欣樂。

申二、隨樂成辦

於是行者，隨於彼彼欲自安立，或奢摩他品、或毗鉢舍那品，即於彼彼能善親附，能善和合，無轉無動；隨其所樂種種義中，如所信解，皆能成辦。

隨其所樂種種義中者：此種種義，謂即前說淨行所緣、善巧所緣、淨惑所

緣應知。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十一

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中聲聞地第三瑜伽處之三

辰二、如應安立修習作意² 巳一、總徵

云何初修業者始修業時，於修作意如應安立，隨所安立正修行時，最初觸證於斷喜樂心一境性？

巳二、別釋³ 午一、正教誨² 未一、總標列

謂善通達修瑜伽師，最初於彼依瑜伽行初修業者，如是教誨：善來賢首！汝等今者應依三種取相因緣，或見、或聞、或心比度增上分別，取五種相。

一、厭離相，二、欣樂相，三、過患相，四、光明相，五、了別事相。

未二、問答辨² 申一、舉不淨觀³ 酉一、問

問：若依瑜伽行初修業者是其貪行，由不淨觀方可調伏，云何教彼取五種相？
西二、答² 戌一、最初教誨² 亥一、取五種相⁴ 天一、厭離相及欣樂相² 地一、
辨取相² 玄一、厭離相³ 黃一、取相因緣² 宇一、聞因緣⁴ 宙一、無病衰損
答：應如是教誨：善來賢首！汝等隨所依止彼彼聚落村邑而住於中，若聞所
餘彼彼村邑聚落，或男或女，先受安樂，後遭苦厄。

宙二、壽命衰損

或彼男女自遭重病，命終殞歿。

宙三、眷屬衰損

或彼男女所有知識、親戚、眷屬遭如是苦。

宙四、財寶衰損

或彼聚落村邑邊際喪失財寶，或是他來疆敵所作，或火所燒，或水所漂，或
由惡作而有喪失，

或由惡作而有喪失者：謂由宿所作業，非福增上之所引故。

或由不善修營事業而有喪失，或由不善處分事業而有喪失，或爲非愛共財得
便而有喪失，或由家火而有喪失。

宇二、見因緣

若汝現見，非是傳聞；或即於此村邑聚落，非是所餘村邑聚落；或非是此村
邑聚落，亦非他人，即汝自身；先所觸證猛利樂受，後還退失，廣說如前。

廣說如前者：謂如前說後遭苦厄應知。

黃二、應深厭患² 宇一、辨相² 宙一、於諸衰損³ 洪一、標

汝既如是聞已、見已，應當生起深心厭患。如是生死甚爲重苦，所得自體極
大艱辛，

所得自體極大艱辛者：有尋有伺地中，說有生艱辛苦，其義應知。（陵本

九卷十一頁677）

而於其中有如是等自他衰損差別可得。

洪二、列² 荒一、病等

謂無病衰損、壽命衰損、眷屬衰損、財寶衰損，病、病法性，死、死法性。

病病法性等者：於現在世若病、若死苦相現前，名病及死。若於現在雖未現前，而於未來定當現前，名病法性及死法性，所得自體性應爾故。

荒二、戒見

復有一類，淨戒衰損、正見衰損。

洪三、釋

由是因緣，彼諸衆生於現法中住諸苦惱，於當來世往諸惡趣。

宙二、於諸興盛² 洪一、標

諸興盛者，雖現法中住諸安樂，於當來世往諸善趣，而是無常，於彼無常現可證得。

洪二、辨

若有領受興盛事者，後時衰損定當現前；諸有領受衰損事者，後時興盛難可現前。諸興盛事，皆是難得易失壞法。

宇二、勸修

如是汝應深心厭患，極善作意，如理受持。

黃三、當喜樂斷² 宇一、辨相² 宙一、應不放逸

如是處所，難可保信。我今於是生死流轉，未般涅槃，未解脫心，難可保信如是衰損、興盛二法，勿現我前。勿彼因緣，令我墮在如是處所，生起猛利、剛彊、辛楚、不適意苦。即由此事增上力故，我當至誠喜樂於斷，修不放逸。

宙二、應多安住

又我如是多安住故，當於無義能作邊際。

當於無義能作邊際者：此中無義，謂生死苦。不可愛樂，故得此名。

宇二、勸修

如是汝應極善作意，如理受持。

玄二、欣樂相² 黃一、正辨取相² 宇一、標

汝取如是厭離相已，復應精勤取欣樂相。

字二、釋²。 宙一、於歡悅³。 洪一、正觀察²。 荒一、別辨相²。 日一、由意樂
當自觀察所受尸羅，爲善清淨？爲不清淨？我或失念、或不恭敬、或多煩惱、或由無知，於諸學處有所違犯。

我或失念或不恭敬等者：攝事分說：由四因緣，犯所犯罪。一、無知故；二、放逸故；三、煩惱故；四、輕慢故。乃至廣說。（陵本九十九卷五頁⁷⁴¹⁸）此中失念，即彼放逸。或不恭敬，即彼輕慢。一一差別，如彼廣釋應知。

既違犯已，我當如法以其本性增上意樂，於諸學處發起深心，更不毀犯。

以其本性增上意樂者：謂由最初勝善法欲求受淨戒，是名本性增上意樂。

日二、由加行

我於所作當正應作，於非所作不復當作。

荒二、舉要言

以要言之，於諸學處當令增上意樂圓滿，亦令所有加行圓滿。

洪二、顯勝利

汝於如是正觀察時，若自了知戒蘊清淨，雖不作思我當發起清淨無悔，然其法爾尸羅淨者，定生如是清淨無悔。若起如是清淨無悔，雖不作思我起歡悅，然其法爾無有悔者，定生歡悅。

洪三、結所依

如是且於一種歡悅所依處所，汝應生起清淨無悔爲先歡悅。

清淨無悔爲先歡悅者：謂由尸羅善清淨故，便無憂悔；無憂悔故，心生歡悅。三摩呬多地說：歡者，謂彼本來清淨行者，觀資糧地所修淨行，無悔爲先，慰意適悅，心欣踊性。（陵本十一卷三頁⁸⁴¹）其義應知。

宙二、於喜悅³。 洪一、標

復於除障喜悅處所，當生喜悅。

洪二、釋²。 荒一、由有堪能

謂我今者尸羅清淨，有力有能安住世尊所制學處；於現法中，能得未得、能觸未觸、能證未證。由是處所生喜悅意。

復於除障喜悅處所當生喜悅等者：此中障言，謂即五蓋。所謂貪欲、瞋恚、昏沈睡眠、掉舉惡作，及與疑蓋。由此五蓋於得淨定能為障礙，是故名障。若於初夜後夜經行、宴坐，從順障法淨修其心，能令彼障未生不生，生已能斷，是名除障。由是因緣，心生喜悅。三摩呬多地說：喜者，謂正修習方便為先，深慶適悅，心欣踊性。（陵本十一卷三頁⁸⁴²）以此為依，信有堪能安住世尊所制一切學處，及與能得未得，乃至能證未證，是故復說當生喜悅。

荒二、由生信解

若汝獲得前後所證少分差別，即由如是增上力故，於他圓滿所證差別，謂諸如來、或聖弟子，及自後時所證差別，當生信解，發喜悅意。

洪三、結

如是行相諸適悅意，先名歡悅，今名喜悅，總名悅意。

黃二、結其得名

如是名為取欣樂相。

地二、勵當斷

取是相已，復應教授。告言：賢首！汝由如是厭離相故，調練其心；復由如是欣樂相故，滋潤其心；汝於斷滅世間貪憂應多安住。隨於彼彼所緣境界勤修加行，或奢摩他品、或毗鉢舍那品；即於彼彼所緣境界，當令心住內住、等住，汝當獲得身心輕安及一境性。

汝於斷滅世間貪憂等者：取厭離相及欣樂相，由是能滅世間貪憂。於如是事，常住正念及與正知，名多安住。作意思惟不淨等相，名於彼彼所緣境界勤修加行。

天二、過患相² 地一、正取亂相³ 玄一、標

汝若如是背諸黑品，向諸白品，由調練心、滋潤心故，復應數數取過患相。

謂於所有諸相、尋思及隨煩惱，取過患相。

玄二、釋。³ 黃一、出體性

言諸相者，謂色等十相。言尋思者，謂欲等八。隨煩惱者，謂貪欲等五。

謂色等十相者：謂於色、聲、香、味、觸、貪、瞋、癡、男、女事心起思惟，是名色等十相。

汝應於彼取過患相。

黃二、明彼業

如是諸相，能令其心作用遽務；如是尋思，能令其心思慕躁擾；如是隨煩惱，能令其心恆不寂靜。

黃三、顯過患

若心作用，諸相所作；思慕躁擾，尋思所作；恆不寂靜，隨煩惱所作；由是令心苦惱而住。是故如是諸相、尋思及隨煩惱，是苦非聖，能引無義。

是苦非聖者：唯凡夫住，說名是苦。非安樂住，說名非聖。

令心散動、令心躁擾、令心染汙。

玄三、結

汝應如是取過患相。

令心散動等者：如次配釋諸相、尋思及隨煩惱應知。

地二、取不亂相。³ 玄一、標

又汝應依心一境性、心安住性、心無亂性，以六種行正取其相。

玄二、徵

何等爲六？

玄三、列

一、無相想；二、於無相中，無作用想；三、無分別想；四、於無分別中，無所思慕無躁擾想；五、寂靜想；六、於寂靜中，離諸煩惱寂滅樂想。

天三、光明相

汝取如是過患相已，復應數數取光明相。謂或燈明、或大火明、或日輪明、

或月輪明。

天四、了別事相

既取如是光明相已，復詣塚間取青瘀相，廣說乃至取骨鎖相。汝若不能往詣塚間，當取綵畫、木、石所作如是諸相。

亥二、作意修習² 天一、勤方便³ 地一、修習遠離

取是相已，還所住處，或阿練若、或林樹下、或空閑室、或在大床、或小繩床、或草葉座，先洗足已，結加趺坐，端身正願，安住背念，先於一境令心不散，繫念在前。

地二、修六種想

復於其中，依六種想作意思惟。謂無相想、無分別想、寂靜想、無作用想、無所思慕無躁擾想、離諸煩惱寂滅樂想。

地三、審諦了知亂不亂相³ 玄一、標所應

又於其中，汝當審諦周遍了知亂不亂相，分明現前。

玄二、明漸次

如如審諦周遍了知亂不亂相，如是如是汝能了知諸相、尋思、隨煩惱中所有亂相，及能了知心一境性隨六想修諸不亂相。

玄三、顯安住

又汝於此亂不亂相，如是如是審諦了知，便能安住一所緣境，亦能安住內心寂止，諸心相續、諸心流注，前後一味，無相、無分別，寂靜而轉。

諸心相續諸心流注者：謂一處爲依止，於一境界事有爾所了別生。總爾所時，心生起相剎那非一，是故名諸。無散亂行，無闕無間，是名相續流注。

天二、治過失² 地一、顯作意² 玄一、標

又若汝心雖得寂止，由失念故，及由串習諸相、尋思、隨煩惱等諸過失故，如鏡中面所緣影像，數現在前；隨所生起，即於其中當更修習不念作意。

玄二、釋

謂先所見諸過患相增上力故，即於如是所緣境相，由所修習不念作意，除遣散滅，當令畢竟不現在前。

地二、顯所緣³。玄一、勤求通達

賢首當知！如是所緣甚爲微細，難可通達。汝應發起猛利樂欲，爲求通達，發勤精進。

玄二、引教配釋²。黃一、引教²。字一、舉喻²。宙一、世尊說²。洪一、舉所說

世尊依此所緣境相，密意說言：汝等苾芻，當知衆善。言衆善者，謂於大眾共集會中，盛壯美色。即此衆善最殊勝者，謂於多衆大集會中，歌舞倡妓。假使有一智慧丈夫，從外面來，告一人曰：咄哉！男子！汝於今者，可持如是平滿鉢油，勿令灑溢；經歷如是大衆中過，當避其間所有衆善，及諸最勝歌舞倡妓、大等生等。

大等生等者：且依文解。前文說有大眾多衆，此有情攝，名大等生。後文說有不平地等，此非情攝，是故文中復置等言。

今有魁膾，露拔利劍隨逐汝行。若汝鉢油一滴墮地，此之魁膾，即以利劍當斬汝首，斷汝命根。

洪二、問眾意

苾芻！汝等於意云何？是持鉢人，頗不作意專心油鉢、拔劍魁膾、不平地等，而能作意觀視衆善，及諸最勝歌舞倡妓大等生耶？

宙二、苾芻答

不也，世尊！何以故？是持鉢人，既見魁膾，露拔利劍隨逐而行，極大怖畏，專作是念：我所持鉢油既彌滿，經是衆中極難將度；脫有一滴當墮地者，定爲如是拔劍魁膾當斬我首，斷我命根。是人爾時，於彼衆善及諸最勝歌舞倡妓、大等生等，都不作意、思念、觀視，唯於油鉢專心作意而正護持。

字二、合法

如是苾芻！我諸弟子，恭敬殷重，專心憶念修四念住，當知亦爾。

黃二、配釋

言衆善者，喻能隨順貪欲纏等隨煩惱法。於中最勝歌舞倡妓，喻能隨順尋思戲論躁擾處法。大等生者，喻色相等十種相法。智慧丈夫，喻瑜伽師。平滿油鉢，喻奢摩他所安住心，能令身心輕安潤澤，是奢摩他義。露拔利劍隨行魁膾，喻先所取諸相、尋思、隨煩惱中諸過患相。專心將護，不令鉢油一滴墮地，喻能審諦周遍了知亂不亂相之所攝受奢摩他道。

玄三、結住寂止

由是能令諸心相續、諸心流注；由精進力，無間策發。前後一味，無相、無分別，寂靜而轉；不起一心緣於諸相，或緣尋思及隨煩惱。

由是能令諸心相續等者：此中諸心相續、諸心流注，義顯專注一趣，有加行、有功用相續而轉；是故說言由精進力，無間策發。前後一味，無相、無分別，寂靜而轉，義顯等持，無加行、無功用任運而轉；是故說言不起一心緣諸相等。此中一心，謂即一剎那心應知。

戊二、復次教誨² 亥一、釋³ 天一、於修止觀³ 地一、於奢摩他

是瑜伽師復應如是殷勤教誨於奢摩他初修業者。告言：賢首！汝若如是精勤修習奢摩他道，如是方便，攝受正念、正知俱行有喜樂心，乃名善修奢摩他道。

攝受正念正知俱行有喜樂心者：適悅相應，是名有喜樂心。此與正念、正知和合而轉，故名俱行。

地二、於毗鉢舍那² 玄一、標

若復串習諸過失故，不能於中深心喜樂，極大艱辛勵力策發方現前者；還應速疾出無分別所緣境相，於有分別所緣境相繫念在前，如先所取諸不淨相。汝今復應作意思惟，先應用彼唯隨相行毗鉢舍那，或觀青瘀，或觀膿爛，廣說乃至觀骨、觀鎖，或觀骨鎖。

玄二、釋² 黃一、應起勝解² 宇一、初位

汝於如是初修觀時，於一青瘀，廣說乃至於一骨鎖，當起勝解。

字二、後位²。 宙一、舉青瘀

若於其中已串修習，觀道明淨，於所緣相明了勝解相續轉時，復應於二、於三、於四、於五、於十、二十、三十、四十、五十，或百青瘀，或千青瘀，乃至一切諸方諸維所有青瘀，起無量行遍一切處無間勝解，於中乃至無有容受一杖端處。

宙二、例所餘

如於青瘀，如是乃至骨鎖亦爾。

黃二、應趣真實³。 字一、標

汝依如是勝解作意，應當趣入真實作意。

汝依如是勝解作意等者：三摩呬多地說：勝解作意者，謂修靜慮者，隨其所欲，於諸事相增益作意。真實作意者，謂以自相、共相及真如相，如理思惟諸法作意。（陵本十一卷十五頁⁹¹⁴）此應準知。

字二、釋²。 宙一、標作意

於趣入時應作是念：如我今者勝解所作無量青瘀，廣說乃至無量骨鎖，真實青瘀乃至骨鎖，其量過此不可數知。

宙二、釋所以²。 洪一、舉前際²。 荒一、顯無量

所以者何？從前際來，於彼彼有、彼彼趣中，輪迴生死。我所曾經命終夭歿所棄尸骸、所起青瘀，廣說乃至所起骨鎖，無量無邊。

荒二、設二喻

如是所起，推其前際不可知故。假使有能攝聚如是所棄尸骸，令不壞爛，一切大地亦不容受。於一劫中所棄尸骸，乃至骨鎖，假使有能斂在一處，其聚量等廣大脅山。

洪二、例後際

如從前際，後際亦爾，乃至未能作苦邊際。

字三、結

如是汝依勝解作意，應當趣入真實作意。

地三、於二種²。 玄一、簡非

又非修習如是青瘀乃至骨鎖毗鉢舍那應頓觀察。

玄二、顯正²。 黃一、修二分齊²。 宇一、舉一青瘀²。 宙一、標

纔應於一尸骸青瘀起勝解已，尋復令心於內寂靜。

尋復令心於內寂靜者：此顯內攝其心，除遣所緣。謂捨觀相，復於所緣思惟止行故。

宙二、釋²。 洪一、修觀時

乃至於此所緣境相喜樂明淨，無諸擾惱，不彊勵力。齊爾所時，應於如是尸骸青瘀發起勝解。

洪二、修止時

若纔於此乃至勵力方現在前，爾時於內應修寂靜。

宇二、例餘一切

如於青瘀，乃至骨鎖，當知亦爾。由此道理，乃至無量，當知亦爾。

黃二、住靜勝解²。 宇一、標

如是令心內寂靜已，復應發起寂靜勝解。

宇二、釋

謂從最後無量青瘀，乃至最後無量骨鎖，內略其心，方便除遣，安置衆相不顯現中，不全棄捨有分別相，亦不分別。唯即於此所緣境界安住其心，無相、無分別，寂靜而轉。

不全棄捨有分別相亦不分別者：如前正加行中已說：於所緣境不捨、不取。由於所緣止行轉故，不名爲捨；即於所緣不作相故，無分別故，不名爲取。其義應知。

天二、於修光明²。 地一、舉光明想²。 玄一、加行思惟

彼瑜伽師復應教授。告言：賢首！汝先所取諸光明相，於奢摩他品加行中，及於毗鉢舍那品加行中，皆應作意，如理思惟。

玄二、相應修習

若汝能以光明俱心、照了俱心、明淨俱心、無闇俱心，修奢摩他、毗鉢舍那，如是乃爲於奢摩他、毗鉢舍那道修光明想。

若汝能以光明俱心等者：此中光明，謂法光明。緣法光明以爲境界，修光明想，是名光明俱心。於所觀法得如實知，是名照了俱心。無有忘念，是名明淨俱心。無無明疑，是名無闇俱心。

地二、辨其失得² 玄一、失

若有最初於所緣境多不分明，數習勝解，其相闇昧；由是因緣，後所修習所有勝解亦不分明；雖多串習，而相闇昧。

玄二、得

若有最初於所緣境多分明，數習勝解，其相明了；由是因緣，後所修習轉復分明；雖少串習，而相明了。

天三、於修念住² 地一、明趣入³ 玄一、標由

如是汝由善取如是厭離相故，善取如是欣樂相故，善取如是奢摩他相故，善

取如是毗鉢舍那相故，善取如是光明相故。於時時中，內心寂靜；於時時中，由隨相行毗鉢舍那思擇諸法；即於不淨正修加行增上力故，於諸念住漸次趣入。

玄二、釋相² 黃一、於身念住³ 宇一、內身² 宙一、辨修相

將趣入時，汝應先於內身所有三十六物，始從髮毛乃至小便，善取其相。汝應於是自內身中諸不淨物，先當發起不淨勝解。數數發起此勝解已，復令其心於內寂靜。

宙二、結內名

如是名爲於內身中修循身觀。依自身內而發起故。

宇二、外身² 宙一、辨修相

次應於外諸不淨物，善取其相。汝當發起青瘀勝解，廣說乃至骨鎖勝解；或狹小勝解、或廣大勝解、或無量勝解。數數發起此勝解已，復令其心於內寂靜。

宙二、結外名

如是名爲於外身中修循身觀。依他外身而發起故。

宇三、内外身²。宙一、辨其修相²。洪一、修勝解²。荒一、於現在位

後復應於自身内外諸不淨物，善取其相，令心明了。

自身内外諸不淨物者：始從髮毛乃至小便，是名諸不淨物。於如是事，若根所攝有執受色，說名爲內；非根所攝無執受色，說名爲外。下說他身内外不淨，亦應準釋。

又於他身内外不淨，善取其相，令心明了。於自所愛，汝當發起如是勝解。

荒二、於當來位

復於死已，出送塚間；至塚間已，棄之在地；棄在地已，至青瘀位、至膿爛位，廣說乃至至骨鎖位，發起勝解。

洪二、住寂靜

數數發起此勝解已，復令其心於內寂靜。

宙二、結内外名

如是名爲於内外身修循身觀。依自他身若內若外而發起故。

黃二、於受等念住³。宇一、標

汝復應於四無色蘊，由聞思增上力分別取相，於其三分發起勝解。

宇二、列

一、於奢摩他品，二、於無散亂品，三、於毗鉢舍那品。

宇三、釋³。宙一、於奢摩他品²。洪一、辨修相

於奢摩他品者，謂若汝心於內略時，起無相、無分別、寂靜想行，及無作用、無思慕無躁動、離諸煩惱寂滅樂想行；於所緣境無亂受等四無色蘊，剎那剎那展轉別異，唯是新新而非故故，相續流轉。汝應於此如理思惟，發起勝解。

洪二、結內名

如是名爲於內受、心、法修循受、心、法觀。

宙二、於無散亂品。² 洪一、辨修相

於無散亂品者，謂汝於先取諸境界、緣諸境界墮不定地過去盡滅，及今失念心亂所生諸相、尋思、隨煩惱境增上受等四無色蘊，汝應於此如理作意，思惟：

於無散亂品至如理作意思惟者：此說受等四無色蘊，由二差別，說名無散亂品。一、謂先時取諸境界、緣諸境界墮不定地受等四無色蘊，今已過去盡滅，是故說名無散亂品。言過去盡滅者，謂過去法因已受盡，自性已滅故。二、謂今時失念心亂所生諸相、尋思及隨煩惱，心既知已，緣此爲境，增上所起受等四無色蘊，於爾所時，其心從散亂出，安住寂止，是故亦名無散亂品。

如是諸法，其性皆是誑幻所作，暫時而有，率爾現前，多諸過患，其性無常，不可保信。

如是諸法至不可保信者：謂如前說，墮不定地及失念生諸所有法，如幻事喻，暫時而有，率爾現前。若諸愚夫恆被誑惑，由是說言其性皆是誑幻所作。若諸聰慧能正了知，由是說言多諸過患，其性無常，不可保信。汝應如是發起勝解。

洪二、結外名

如是名爲於外受、心、法修循受、心、法觀。

宙三、於毗鉢舍那品。² 洪一、辨其修相

於毗鉢舍那品者，謂汝善取毗鉢舍那相已，住有相、有分別作意，於有分別、有相所緣增上內所生受等四無色蘊，如理作意，思惟此法剎那剎那展轉別異，唯是新新而非故故，相續流轉。如前所說發起勝解。

洪二、結内外名

如是名爲於內外受、心、法修循受、心、法觀。

玄三、總結

如是汝由依不淨觀正修加行增上力故，於四念住當得趣入。

地二、明勝進²。 玄一、標

又汝應於念住加行，時時修習勝奢摩他、毗鉢舍那。

玄二、釋²。 黃一、應如是行²。 宇一、乞食攝²。 宙一、略標

汝於如是四念住中，安住正念，隨依彼彼村邑聚落邊際而住。於心隨順、趣向、臨入所緣境界，汝應捨此所緣境相，入彼村邑聚落乞食。

宙二、別釋⁴。 洪一、善護己身

應當善避惡象、惡馬、惡牛、惡狗、惡蛇、惡獸、坑澗、濠塹、株杙、毒刺、泥水、糞穢，及應遠離諸惡威儀、穢坐臥具。汝應如是善護己身。

洪二、善守諸根

若於如是諸境界相不應策發諸根，汝應於彼不作功用，善守諸根。

洪三、善住正念

若於如是諸境界相應當策發諸根，汝應於彼正作功用，善住正念，令諸煩惱不起現行。

洪四、善知其量受用飲食

汝應如是善護己身、善守諸根、善住正念；於彼作意，善知其量受用飲食。

宇二、言論攝²。 宙一、如法說

又汝應與在家出家說應量語、說應理語、說應時語、說正直語、說寂靜語。

說應量語等者：不違現量、比量及聖教量，名應量語。不違觀待等四種道理，名應理語。應順時機，能引義利，名應時語。聖道支攝，名正直語。

趣涅槃宮，名寂靜語。如是一切，說法語攝。

一切世間非法言論，皆當遠離。

宙二、應無諍³。 洪一、標

雖復宣說如法言論，不應諍競。

洪二、徵

何以故？

洪三、釋

若諸士夫補特伽羅住諍競語，互相難詰，其心便住多戲論中；多戲論故，其心掉舉；心掉舉故，心不寂靜；不寂靜故，便令其心遠三摩地。

黃二、應如是住² 字一、應精進² 宙一、標舉

如是行已，汝應速疾不捨所緣，結加趺坐，於奢摩他、毗鉢舍那，如所取相，由恆常作及畢竟作，修瑜伽行。

汝應速疾不捨所緣等者：此中所緣，謂不淨觀。前說不緩加行，謂無間方便、殷重方便勤修觀行。若從定出，於諸所作，不全隨順、不全趣向、不全臨入，唯有速疾令事究竟，還復精勤宴坐寂靜，修諸觀行。（陵本三十一卷七頁²⁵⁶⁸）此說速疾不捨所緣，乃至修瑜伽行，其義應知。於中，由恆常作及畢竟作，如次義顯無間加行、殷重加行。

宙二、喻合

猶如世間鑽火方便，起無間加行及殷重加行，汝應如是恆常修作、畢竟修作。

字二、應起願

又汝應起如是願心：假使一切瞻部洲人，盡瞻部洲曾經壽量，今皆總集在我一身，我亦盡此無量壽命，決定於斷瑜伽作意勝奢摩他、毗鉢舍那，精進修習，時無暫捨。

決定於斷瑜伽作意等者：此中且說，修習不淨能斷欲貪，名斷瑜伽作意。於餘觀行，隨應當知。

由正了知如是所修瑜伽加行，有大勝果、大勝利故，何況如是少分壽量、少時存活，雖極遠去不過百年，委悉算計但須臾頃。

亥二、結

如是汝應隨所教誨，恆常修作、畢竟修作。若爲此義受習於斷，汝於此義必當獲得。汝當最初證得下劣身心輕安，心一境性，後當證得世出世間廣大圓滿。

若爲此義受習於斷等者：爲於所修瑜伽加行，有大勝果及大勝利，名爲此義及於此義。

酉三、結

初修業者始修業時，善達瑜伽諸瑜伽師，依不淨觀如是教誨，名正教誨；如是修行，名正修行。

申二、例慈愍等² 酉一、例隨應

如說貪行，是不淨觀之所調伏；如是瞋行，是慈愍觀之所調伏；乃至最後尋思行，是阿那波那念之所調伏；如其所應，皆當了知。

酉二、顯差別² 戌一、總標

其中差別餘趣入門，我當顯示。

戌二、別顯⁴ 亥一、慈愍觀² 天一、釋趣入² 地一、勝解作意攝² 玄一、趣入

觀門² 黃一、初位² 宇一、發起勝解

依慈愍觀初修業者，於外親品、怨品及中庸品，善取相已，處如法座。由利益安樂增上意樂俱行定地作意，先於一親、一怨、一中庸所發起勝解。

宇二、作意與樂² 宙一、標

於此三品，由平等利益安樂增上意樂俱行作意，欲與其樂。

宙二、顯

如是念言：願彼求樂諸有情類，皆當得樂。謂或無罪欲樂，或無罪有喜樂，或無罪無喜樂。

黃二、後位² 宇一、舉於親品

次後或於二親，或於三親，或於四親，或於五親、十親、二十、三十，如前乃至遍諸方維，其中親品充滿無間發起勝解，於中乃至無有容受一杖端處。

宇二、例餘怨等

如於親品，如是於怨及中庸品，當知亦爾。

玄二、趣入念住³ 黃一、標

又彼不捨慈愍加行，即由修習如是慈愍，於諸念住能正趣入。

黃二、徵

云何趣入？

黃三、釋² 字一、辨循觀³ 宙一、於內身

謂趣入時，應當發起如是勝解：如彼於我謂親、謂怨、謂中庸品，我既欲樂、厭背其苦。如是名爲於其內身修循身觀。

宙二、於外身

餘亦於彼謂親、謂怨、謂中庸品；如我，彼亦欲樂、背苦。如是名爲於其外身修循身觀。

宙三、於内外身

如我既爾，彼諸有情亦復如是。如我自欲求得勝樂，彼諸有情亦復如是。彼諸有情與己平等、與己相似，我當與彼利益安樂。如是名爲於内外身修循身觀。

字二、明建立² 宙一、壞緣念住

此四念住，總緣諸蘊爲境界故，當知說名壞緣念住。

當知說名壞緣念住者：於一一蘊不分別取，唯總安立以爲所緣，名壞緣

故。

宙二、唯身念住

若修行者但取色相，謂取顯相、形相、表相，於親品、怨品及中庸品而起勝解，由此建立唯身念住。

地二、眞實作意攝² 玄一、標

彼復依止勝解作意，能正趣入眞實作意。

玄二、釋² 黃一、正辨趣入² 字一、明作意² 宙一、舉於先際³ 洪一、數無量

謂趣入時起是勝解：我於乃至無量有情，發起勝解，利益安樂增上意樂。如是我從先際已來，所有親品、怨品及中庸品落謝過去諸有情類，其數無量，甚過今者勝解所作。

洪二、性平等

如是過去諸有情類，爲我親已，復爲我怨；爲我怨已，復爲我親；爲怨、親已，復爲中庸；爲中庸已，復爲怨、親。

洪三、等與樂

由是義門，一切有情平等平等，無有少分親性、怨性及中庸性，而非真實。由是因緣，遍於三品起平等心，平等應與利益安樂。

宙二、例於後際

如從先際，如是後際於生死中當復流轉，應知亦爾。

宇二、釋妨難² 宙一、難

又我於彼先際已來諸有情類，未曾發起慈愍之心；彼皆過去，今起慈愍復有何益？

宙二、釋² 洪一、於過去

但爲除遣自心垢穢，令得清淨。故起念言：當令過去諸有情類皆得安樂。

洪二、例未來

諸未來世非曾有者，亦皆令彼當得安樂。

黃二、較量福聚

如是趣入真實作意慈愍住中，諸福滋潤、諸善滋潤；望前所修勝解作意慈愍住中所獲福聚；彼於百分不及此一，彼於千分不及此一，彼於數分、算分、計分、鄔波尼殺曇分不及此一。

天二、例所餘

餘如前說。

餘如前說者：前不淨觀，說趣念住及勝修習。今於此中，唯說趣入，其勝修習義無差別，故指如前。餘差別觀，皆應準知。

亥二、緣性緣起觀² 天一、釋趣入⁴ 地一、由取相² 玄一、標

又於緣性緣起觀中初修業者，由聞思慧增上力故，分別取相。

玄二、釋

謂諸有情，由有種種無智愚癡，現見無常，妄計爲常；現見不淨，妄計爲淨；現見其苦，妄計爲樂；現見無我，妄計爲我。彼諸有情，有如是等種種顛倒；顛倒爲因，於現法受及後所生諸自體中，發起貪愛；由貪愛故，造作

種種生根本業；此煩惱、業爲因緣故，感得當來純大苦蘊。

由貪愛故造作種種生根本業者：愛有三種，謂欲愛、色愛及無色愛。由此三愛，近感當生，是故偏說造作種種生根本業。又復無明緣行及受緣愛，於爾所時，無明與愛非不俱有，然由無明發業爲初，貪愛潤生最後究竟。是故當知，造作種種生根本業，於中非不說有無明，但約究竟，說由貪愛。

地二、起勝解²。玄一、標

彼既善取如是相已，復於其內發起勝解。

玄二、釋²。黃一、於自²。字一、正生

謂我今此純大苦蘊，亦如是生。

字二、已生

又我自體無邊無際，從先際來初不可知，亦如是生。

黃二、於他

彼諸有情去、來、現在一切自體，苦蘊所攝，亦皆如是已生、當生。

地三、簡作意

如是緣性緣起正觀，一切皆是真實作意，更無所餘勝解作意。

如是緣性緣起正觀等者：由觀緣起自相、共相及真如相，是故說言一切皆是真實作意。無別安立事相可得，是故說言更無所餘勝解作意。

地四、辨循觀³。玄一、於內

若於自身現在諸蘊緣性緣生作意思惟，是名於內身、受、心、法住彼循觀。

玄二、於外

若於他身現在諸蘊緣性緣生作意思惟，是名於外身、受、心、法住彼循觀。

玄三、於內外

若於自他過去、未來所有諸蘊緣性緣生作意思惟，名於內外身、受、心、法住彼循觀。

天二、例所餘

餘如前說。

亥三、界差別觀²。天一、釋趣入²。地一、內外差別⁶。玄一、地界²。黃一、由外取相。又於界差別觀初修業者，先取其外所有堅相。所謂大地、山林、草木、磚石、瓦礫、末尼、眞珠、琉璃、螺貝、珊瑚、玉等。

黃二、起內勝解

取彼相已，復於內堅而起勝解。

玄二、水界²。黃一、由外取相

次取其外諸大水相。所謂江、河、衆流、陂、湖、池、沼、井等。

黃二、起內勝解

取彼相已，復於內濕而起勝解。

玄三、火界²。黃一、由外取相

次取其外諸大火相。所謂熱時，烈日炎熾，焚燒山澤，災火蔓延，窯室等中所有諸火。

黃二、起內勝解

取彼相已，復於內煖而起勝解。

玄四、風界²。黃一、由外取相

次取其外諸大風相。所謂東西南北等風，乃至風輪。

黃二、起內勝解

取彼相已，復於內風而起勝解。

玄五、空界²。黃一、由外取相

次取其外諸大空相。所謂諸方無障無礙，諸聚色中孔隙、窟穴，有所容受。

黃二、起內勝解

善取如是空界相已，於內空界而起勝解。

玄六、識界²。黃一、由外取相²。字一、標

後由聞思增上力故，起細分別，取識界相。

字二、釋²。宙一、舉眼識

所謂內眼處不壞，外色處現前，若無能生作意正起，所生眼識亦不得生。與是相違，眼識得生。

所謂內眼處不壞等者：意地中說：根不壞，境界現前，能生作意正起，爾時從彼識乃得生。如彼廣釋應知。（陵本三卷五頁204）

宙二、例餘識

如是乃至意、法、意識，當知亦爾。

黃二、起內勝解

取是相已，次起勝解，了知如是四大身中，有一切識諸種子、界、種性、自性。

地二、麤細差別²。 玄一、辨六界³。 黃一、四大種界²。 字一、釋²。 宙一、明漸次

又於如是四大種中，先起支節麤大勝解，後起分析種種細分微細勝解。如是漸次分析，乃至向遊塵量，如是漸漸乃至極微而起勝解。

宙二、明分全

一一支分尚起無量最極微塵積集勝解，何況身中一切支分。

字二、結

如是名爲界差別觀中，分析諸色界差別邊際微細勝解。

黃二、空界²。 字一、麤大勝解

次於空界，先當發起所有麤大空界勝解。所謂眼、耳、鼻、喉筒等種種竅穴，由是吞咽、於是吞咽，既吞咽已，由是下分不淨流出。

字二、微細勝解

次後漸漸發起種種微細勝解，乃至身中一切微細諸毛孔穴，皆悉了知。

黃三、識界²。 字一、麤大勝解

後於識界，漸漸發起所依、所緣，及以作意三世時分品類差別無量勝解。

字二、微細勝解

即於識界起勝解時，由諸所依、所緣勝解分析識界。

玄二、例造色

亦於十種所造諸色而起勝解。如諸大種微細分析，此亦如是。

由諸所依所緣勝解分析識界者：如顯揚說：由所依力，建立眼識乃至意識。由所緣力，建立色識乃至法識，青識、黃識乃至苦識、樂識，如是等。（顯揚十八卷一頁）此說由諸勝解分析識界，其義應知。

天二、辨循觀³。地一、於內

若於自身各別諸界而起勝解，是名於內諸念住中住彼循觀。

地二、於外

若於其餘非有情數所有諸界而起勝解，是名於外住彼循觀。

地三、於內外²。玄一、初義

若於其餘諸有情數所有諸界而起勝解，名於內外住彼循觀。

玄二、後義²。黃一、勝解作意²。字一、標

復有異門。謂於己身而起勝解。

字二、釋⁵。宙一、膿流勝解

臨捨命時，如前廣說至青瘀位，或復膿爛，即於膿爛發起種種流出勝解。漸漸膿流，展轉增廣，乃至大海、大地邊際，膿悉充滿。

宙二、火燒勝解

發起如是膿勝解已，次復發起火燒勝解。謂此身分無量無邊品類差別，爲大火聚無量無邊品類燒燼。

宙三、骨灰勝解

火既滅已，復起餘骨、餘灰勝解。復起無量無邊勝解，碎此骨灰以爲細末。

宙四、大風勝解

復起無量大風勝解，飄散此末，遍諸方維。

宙五、空界勝解

既飄散已，不復觀見所飄骨灰及能飄風，唯觀有餘渺茫空界。

黃二、真實作意²。字一、標

如是由其勝解作意，依於內外不淨加行，入界差別，於其身相住循身觀，從

是趣入真實作意。

字二、釋² 宙一、略說

謂由如是勝解作意，於內外身住循身觀。由勝解力，我此所作無量無邊水界、火界、地界、風界、虛空界相，我從無始生死流轉，所經諸界無量無邊，甚過於此。

宙二、別顯² 洪一、舉前際⁶ 荒一、水界² 日一、舉事³ 月一、淚攝

謂由父母兄弟姊妹眷屬喪亡，及由親友財寶祿位離散失壞，悲泣雨淚。

月二、乳攝

又飲母乳。

月三、血攝

又由作賊，擁逼劫掠，穿牆解結。由是因緣，遭無量度截手、刖足、斬頭、剝鼻，種種解剖身諸支節。由是因緣，血流無量。

日二、顯量

如是所有淚、乳、血攝水界水聚，四大海水皆悉盈滿，於百分中不及其一。廣說如前。

廣說如前者：謂於千分、數分、算分、計分、鄔波尼殺曇分，皆不及其一，是名廣說應知。

荒二、火界

又於諸有諸趣死生，經無量火焚燒尸骸，如是火聚亦無比況。

荒三、地界

又經無量棄捨骸骨，狼籍在地，亦無比況。

荒四、風界

又經無量風界生滅，分析尸骸，亦無比況。

荒五、空界

又經無量諸尸骸中眼等竅穴。

荒六、識界

又經無量諸識流轉。後後尸骸新新發起，乃至今者最後尸骸，諸識流轉。

洪二、例後際

如是安立後際諸趣，期限無定，如是乃至無量識界。

亥四、阿那波那念² 天一、釋趣入⁴ 地一、明方便

又於阿那波那念正加行中，初修業者，先於舍宅前後窗門，或打鐵師、或鍛金銀師吹筒橐袋，或外風聚入出往來，善取相已；由緣於內入出息念，於入出息而起勝解。

地二、辨品類³ 玄一、微細

彼復先於微細息風，經心胸處麤穴往來而起勝解。

玄二、眾多

然後漸漸於衆多風而起勝解。所謂乃至一切毛孔風皆隨入而起勝解。

玄三、無量

如是所有一切身分，風聚所隨、風聚所攝、風聚藏隱，無量風聚於中積集，

如妒羅綿、或疊絮等諸輕飄物，於是諸相而起勝解。

地三、修念住³ 玄一、於內

彼若於內入息、出息流轉不絕作意思惟，爾時名爲於其內身住循身觀。

玄二、於外

若復於他死尸骸中青瘀等位入息、出息流轉斷絕作意思惟，爾時名爲於其外身住循身觀。

玄三、於內外

若復於自臨欲死時而起勝解；或於已死入息、出息無有流轉而起勝解；或於未死入息、出息無有流轉而起勝解，由法爾故。爾時名爲於內外身住循身觀。

或於未死至由法爾故者：謂入第四靜慮，若生於彼諸有情類，及羯羅藍、頰部曇、閉尸等位諸有情類，彼入出息無有流轉，性應爾故，如前已說。

（陵本二十七卷四頁²²⁵⁷）

地四、顯加行

遍於一切正加行中，應修如是上品助伴、上品所攝無倒加行。

遍於一切正加行中等者：如說阿那波那念所緣，若是處轉、若乃至轉、若如所轉、若時而轉，於此一切，由安住念，能正隨行，能正了達如是加行有如是相。（陵本二十七卷七頁²²⁶⁹）此說一切正加行，義應準知。即於此中，修習如前勝解，說名上品助伴、上品所攝無倒加行。

天二、例同前

所餘一切，如前應知。

午二、正修行。³ 未一、標

如是所有初修業者，蒙正教誨修正行時，安住熾然，正知具念，調伏一切世間貪憂。

未二、釋。³ 申一、熾然

若於如是正加行中，恆常修作、畢竟修作無倒作意，非誼鬧等所能動亂，是

名熾然。

申二、正知具念

若於如是正加行中，修奢摩他、毗鉢舍那，審諦了知亂不亂相，如是名爲正知具念。

申三、調伏貪憂

若能善取諸厭離相、諸欣樂相，如是乃名調伏一切世間貪憂。

未三、結

由是因緣，宣說彼能安住熾然，乃至調伏世間貪憂。

午三、最初觸證於斷喜樂心一境性。³ 未一、加行。³ 申一、初位

先發如是正加行時，心一境性、身心輕安，微劣而轉，難可覺了。

申二、中位。² 酉一、標

復由修習勝奢摩他、毗鉢舍那，身心澄淨、身心調柔、身心輕安。

酉二、釋

即前微劣心一境性、身心輕安，漸更增長。能引彊盛易可覺了心一境性、身心輕安。

申三、後位

謂由因力展轉引發方便道理，彼於爾時，不久當起彊盛易了身心輕安、心一境性。

身心澄淨身心調柔者：除諸垢穢，說名澄淨。堪任自在，說名調柔。

如是乃至有彼前相，於其頂上似重而起，非損惱相。

未二、觸證² 申一、於斷喜樂² 酉一、辨障治² 戌一、於心² 亥一、滅麤重

即由此相於內起故，能障樂斷諸煩惱品心麤重性，皆得除滅。

亥二、起輕安

能對治彼心調柔性、心輕安性，皆得生起。

能障樂斷諸煩惱品心麤重性者：此說貪欲蓋等諸隨煩惱，令心擾動，是即名爲心麤重性。

戌二、於身² 亥一、遣麤重

由此生故，有能隨順起身輕安風大偏增衆多大種來入身中。因此大種入身中故，能障樂斷諸煩惱品身麤重性，皆得除遣。

亥二、獲輕安

能對治彼身調柔性、身輕安性，遍滿身中，狀如充溢。

酉二、顯喜樂

彼初起時，令心踊躍、令心悅豫，歡喜俱行；令心喜樂所緣境性於心中現。

能障樂斷諸煩惱品身麤重性者：此說貪欲蓋等諸隨煩惱，於其身中俱時流轉，同生住滅，令身沈重無所堪能，是即名爲身麤重性。

申二、心一境性² 酉一、辨身心相² 戌一、輕安隨行

從此已後，彼初所起輕安勢力漸漸舒緩，有妙輕安隨身而行，在身中轉。

戌二、所緣寂靜

由是因緣，心踊躍性漸次退滅，由奢摩他所攝持故，心於所緣寂靜行轉。

酉二、名有作意⁴ 戌一、標

從是已後，於瑜伽行初修業者，名有作意，始得墮在有作意數。

戌二、徵

何以故？

戌三、釋

由此最初獲得色界定地所攝少分微妙正作意故。

戌四、結

由是因緣，名有作意。

始得墮在有作意數等者：謂彼已得所修作意，名有作意。七作意中，除了相作意，從勝解作意乃至加行究竟作意，此五作意皆定地攝，名修作意。以彼猶未能住加行究竟果故，由是說言少分微妙作意。

未三、相狀³ 申一、標

得此作意初修業者，有是相狀。

申二、釋² 酉一、能淨諸行² 戌一、標

謂已獲得色界所攝少分定心，獲得少分身心輕安、心一境性，有力有能善修淨惑所緣加行，令心相續滋潤而轉，爲奢摩他之所攝護，能淨諸行。

戌二、釋² 亥一、舉可愛境

雖行種種可愛境中，猛利貪纏亦不生起；雖少生起，依止少分微劣對治，暫作意時，即能除遣。

爲奢摩他之所攝護等者：奢摩他力攝受其心、藏護其心，是故能淨煩惱諸行。

亥二、例可憎等

如可愛境，可憎、可愚、可生憍慢、可尋思境，當知亦爾。

酉二、不障輕安² 戌一、住時

宴坐靜室，暫持其心，身心輕安疾疾生起；不極爲諸身麤重性之所逼惱，不極數起諸蓋現行，不極現行思慕、不樂、憂慮俱行諸想作意。

戌二、行時

雖從定起，出外經行，而有少分輕安餘勢隨身心轉。

申三、結

如是等類，當知是名有作意者清淨相狀。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十二

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中聲聞地第四瑜伽處之一

辛四、廣釋修相² 壬一、喞柁南標² 癸一、世間道

復次，此喞柁南曰：

七作意離欲 及諸定廣辯 二定五神通 生差別諸相

癸二、出世道

觀察於諸諦 如實而通達 廣分別於修 究竟爲其後

壬二、長行釋² 癸一、總顯⁴ 子一、標

已得作意諸瑜伽師，已入如是少分樂斷；從此已後，唯有二趣，更無所餘。
子二、徵

何等爲二？

子三、列

一者、世間，二、出世間。

子四、釋² 丑一、修作意² 寅一、多修習

彼初修業諸瑜伽師，由此作意，或念我當往世間趣，或念我當往出世趣。復多修習如是作意。

寅二、極多修習

如如於此極多修習，如是如是所有輕安、心一境性，經歷彼彼日夜等位，轉復增廣。

丑二、起加行

若此作意堅固、相續、彊盛而轉，發起清淨所緣勝解，於奢摩他品及毗鉢舍那品，善取其相。彼於爾時，或樂往世間道發起加行，或樂往出世道發起加行。

發起清淨所緣勝解等者：由此所緣，令惑清淨，是名清淨所緣。謂觀下地羸性、上地靜性，此即世間道攝清淨所緣。若觀苦集滅道四種聖諦，此即出世間道清淨所緣。勝解爲先，善取相已，隨其所應發起加行。

癸二、別辨² 子一、往世間道² 丑一、略問答² 寅一、問

問：此中幾種補特伽羅，即於現法樂往世間道發起加行，非出世道？

寅二、答² 卯一、補特伽羅² 辰一、四種⁴ 巳一、標

答：略有四種補特伽羅。

巳二、徵

何等爲四？

巳三、列

一、一切外道；二、於正法中根性羸劣，先修正行；三、根性雖利，善根未熟；四、一切菩薩樂當來世證大菩提，非於現法。

巳四、結

如是四種補特伽羅，於現法中，樂往世間道發起加行。

略有四種補特伽羅等者：此中最初，一切外道唯樂世間。第二，為顯正法異生要以修世間道為前方便，以彼根性羸劣，未能速疾證入正法故。第三，為顯善根未已成熟，未能趣入正性離生，故現法中，樂往世間道發起加行。第四，為顯菩薩於現法中，不樂修涅槃道，樂住靜慮極寂靜樂，是故亦說樂往世間發起加行。

辰二、二種² 巳一、略標

此樂往世間道發起加行者，復有二種。

巳二、列釋

一者、具縛，謂諸異生；二、不具縛，謂諸有學。

卯二、世間加行² 辰一、徵

此復云何？

辰二、釋² 巳一、明離諸欲

謂先於欲界觀為羸性，於初靜慮若定、若生觀為靜性，發起加行，離欲界欲；如是乃至發起加行，離無所有處欲，當知亦爾。

巳二、出引發等

又依靜慮等，能引無想定等及發五神通等。又即依此若生、若相，皆當廣說。又依靜慮等至皆當廣說者：謂依靜慮，能引無想定；依非想非非想處，能引滅盡定；名依靜慮等，能引無想定等。又依靜慮，能發五種神通及諸功德。五神通者，謂神境通、宿住通、天耳通、死生智通、心差別通。諸功德者，謂無諍、願智、四無礙解等諸聖功德。又依靜慮及四無色下中上品善修習故，隨其所應，當生彼彼諸天眾同分中；又依靜慮等，既離欲已，於現法中有離欲相；是名依此若生、若相。如是一切，下自文中皆當廣說。

丑二、廣分別⁶ 寅一、七作意² 卯一、依六事辨² 辰一、舉初靜慮離欲界欲⁴
巳一、標

爲離欲界欲，勤修觀行諸瑜伽師，由七作意方能獲得離欲界欲。

巳二、徵

何等名爲七種作意？

巳三、列

謂了相作意、勝解作意、遠離作意、攝樂作意、觀察作意、加行究竟作意、加行究竟果作意。

巳四、釋² 午一、別辨相⁷ 未一、了相作意³ 申一、徵

云何名爲了相作意？

申二、釋² 酉一、總標

謂若作意，能正覺了欲界麤相，初靜慮靜相。

酉二、別辨² 戌一、覺了欲界麤相⁴ 亥一、徵起

云何覺了欲界麤相？

亥二、標列

謂正尋思欲界六事。何等爲六？一、義，二、事，三、相，四、品，五、時，六、理。

亥三、隨釋⁶ 天一、義² 地一、徵

云何尋思諸欲麤義？

地二、釋

謂正尋思：如是諸欲有多過患、有多損惱、有多疫癘、有多災害。於諸欲中多過患義，廣說乃至多災害義，是名麤義。

如是諸欲有多過患等者：如下自說，習近諸欲有五過患，是名有多過患。愁歎憂苦種種熱惱所依處故，是名有多損惱。無量疾病所依處故，是名有多疫癘。老病死苦所依處故，是名有多災害。

天二、事² 地一、徵

云何尋思諸欲麤事？

地二、釋

謂正尋思：於諸欲中有內貪欲，於諸欲中有外貪欲。

於諸欲中有內貪欲等者：內自體貪，名內貪欲。外境界貪，名外貪欲。

天三、相² 地一、自相³ 玄一、徵

云何尋思諸欲自相？

玄二、釋² 黃一、標二種

謂正尋思：此爲煩惱欲，此爲事欲。

黃二、廣差別² 字一、事欲攝

此復三種。謂順樂受處、順苦受處、順不苦不樂受處。

此復三種等者：此說事欲三種差別。謂彼事欲或順樂受、或順苦受、或順不苦不樂受。如是極惡諸受之所隨逐，故得處名。

字二、煩惱欲攝

順樂受處是貪欲依處，是想、心倒依處；順苦受處是瞋恚依處，是忿、恨依處；順不苦不樂受處是愚癡依處，是覆、惱、誑、諂、無慚、無愧依處，是

見倒依處。

玄三、結

即正尋思：如是諸欲，極惡諸受之所隨逐，極惡煩惱之所隨逐。是名尋思諸欲自相。

地二、共相³ 玄一、徵

云何尋思諸欲共相？

玄二、釋² 黃一、苦

謂正尋思：此一切欲，生苦、老苦，廣說乃至求不得苦等所隨逐、等所隨縛。

黃二、無常

諸受欲者，於圓滿欲驅迫而轉，亦未解脫生等法故，雖彼諸欲勝妙圓滿，而暫時有。

玄三、結

是名尋思諸欲共相。

天四、品³。地一、徵

云何尋思諸欲麤品？

地二、釋²。玄一、標黑品

謂正尋思：如是諸欲，皆墮黑品。

玄二、釋差別⁵。黃一、舉譬喻

猶如枯骨，如凝血肉，如草炬火，如一分炭火，如大毒蛇，如夢所見，如假借得諸莊嚴具，如樹端果。

猶如枯骨等者：此中廣引一切世間共成譬喻，顯示諸欲八種過患。思所成地說：又彼諸欲如枯骨故，令無飽滿；如段肉故，眾多共有；猶如草炬，正起現前極燒惱故，非法因緣；如大火坑，生渴愛故，增長貪愛；如鱗毒故，賢聖遠離；如夢見故，速趣壞滅；猶如假借莊嚴具故，仗託眾緣；猶如樹端爛熟果故，危亡放逸所依之地。（陵本十七卷四頁¹⁴⁶⁵）此中引喻，名少分別，然義無異。如是顯示諸欲過患深重應知。

黃二、攝諸苦

追求諸欲諸有情類，於諸欲中，受追求所作苦，受防護所作苦，受親愛失壞所作苦，受無厭足所作苦，受不自在所作苦，受惡行所作苦。如是一切如前應知。

如是一切如前應知者：如前於食知量中，說有追求種類過患。此中一一，如彼廣釋應知。（陵本二十三卷八頁¹⁹⁶⁷）

黃三、顯過患²。字一、五種過患²。宙一、標

如世尊說：習近諸欲有五過患。

宙二、釋⁵。洪一、少滋味等

謂彼諸欲，極少滋味，多諸苦惱、多諸過患。

洪二、無厭足等

又彼諸欲，於習近時，能令無厭、能令無足、能令無滿。

洪三、佛等呵責

又彼諸欲，常爲諸佛及佛弟子，賢善正行、正至善士，以無量門呵責毀訾。

洪四、諸結增長

又彼諸欲，於習近時，能令諸結積集增長。

洪五、無惡不造

又彼諸欲，於習近時，我說無有惡不善業而不作者。

字二、八種過患

如是諸欲，令無厭足，多所共有，是非法行、惡行之因，增長欲愛，智者所離，速趣銷滅，依託衆緣，是諸放逸危亡之地。

如是諸欲令無厭足等者：此中顯示諸欲八種過患。現法後法，如應當知。

如其次第，喻如枯骨，乃至如樹端果，如前已說。言多所共有者，謂爲多人共受用故。有尋有何地說：受用正法者，與餘慧命者不共。（陵本五卷三頁³²⁵）翻此當知，受用欲塵，與餘共有，是故成別。此中共義，如是應知。言是非法行、惡行之因者，由非善義，名非法行；由墮惡趣，故名惡

行。

黃四、明顛倒

無常虛僞妄事之法，猶如幻化，誑惑愚夫。

無常虛僞等者：謂彼諸欲無常似常，虛僞不實，令生顛倒，由是說言妄事之法。爲顯此義，說如幻化，誑惑愚夫。以諸愚夫於彼諸欲不如實知，於長夜中恆被欺誑，深生染著，爲變壞苦之所逼觸故。義如攝異門分說。

（陵本八十四卷一頁⁶³⁵²）

黃五、出魔障² 字一、標

若現法欲、若後法欲、若天上欲、若人中欲，一切皆是魔之所行、魔之所住。於是處所能生無量依意所起惡不善法。

字二、釋

所謂貪、瞋及憤諍等，於聖弟子正修學時，能爲障礙。

地三、結

由如是等差別因緣，如是諸欲，多分墮在黑品所攝，是名尋思諸欲麤品。
天五、時³。地一、徵

云何尋思諸欲麤時？

地二、釋

謂正尋思：如是諸欲，去來今世，於常常時、於恆恆時，多諸過患、多諸損惱、多諸疫癘、多諸災害。

地三、結

是名尋思諸欲麤時。

天六、理³。地一、徵

云何尋思諸欲麤理？

地二、釋⁴。玄一、觀待道理²。黃一、舉所由

謂正尋思：如是諸欲，由大資糧、由大追求、由大劬勞，及由種種無量差別工巧業處，方能招集生起增長。

黃二、明所爲

又彼諸欲，雖善生起、雖善增長，一切多爲外攝受事。謂父母、妻子、奴婢、作使、親友、眷屬。

玄二、作用道理²。黃一、標

或爲對治自內有色麤重四大，糜飯長養，常須覆蔽、沐浴、按摩；壞斷、離散、銷滅法身，隨所生起種種苦惱。

黃二、釋²。字一、別列

食能對治諸饑渴苦；衣能對治諸寒熱苦，及能覆蔽可慚羞處；臥具能治諸勞睡苦，及能對治經行住苦；病緣醫藥能治病苦。

或爲對治自內有色麤重等者：自內所依，略由三相應遍了知。一、由自性，二、由因緣，三、由過患。由自性者，謂由有色，顯餘一切身之共相；及由麤重，顯其各別身之自相。由因緣者，謂由四大，顯示一切身之共相因緣；及由糜飯長養，顯示身既生已令住因緣。由過患者，復有二種，

謂無常性及與苦性。若於寒時，爲治寒苦，常須覆蔽；若於熱時，爲治熱苦，常須沐浴；涉路、作業有劬勞者，爲治勞苦，常須按摩；當知此類，名爲苦性。手塊杖等之所觸對，破壞法故；刀所觸對，斷壞法故；若終沒已，埋於地故，或火燒故，或爲種種傍生諸蟲所食噉故，或即於彼爲諸風日所暴燥故，皆是散壞磨滅法性；當知此類，是無常性。昔會今乖，名爲離散；散已變壞，最後都盡，名爲磨滅。如是種種，皆是自內色身所有差別。義如決擇分說。（陵本六十七卷十二頁⁵³⁴⁹）

字二、總顯²、宙一、料簡

是故諸欲，唯能對治隨所生起種種苦惱，不應染著而受用之。

宙二、喻成

唯應正念，譬如重病所逼切人，爲除病故，服雜穢藥。

玄三、證成道理³、黃一、至教量

又彼諸欲，有至教量，證有麤相。

黃二、現證量

又彼諸欲，如是如是所有麤相，我亦於內現智見轉。

黃三、比度量

又彼諸欲，有比度量，知有麤相。

玄四、法爾道理

又彼諸欲，從無始來本性麤穢，成就法性、難思法性，不應思議、不應分別。

地三、結

是名尋思諸欲麤理。

亥四、總結

如是名爲由六種事，覺了欲界諸欲麤相。

戌二、了初靜慮靜相³、亥一、標

復能覺了初靜慮中所有靜相。

亥二、釋

謂欲界中一切麤性，於初靜慮皆無所有。由離欲界諸麤性故，初靜慮中說有靜性。

亥三、結

是名覺了初靜慮中所有靜相。

申三、結² 酉一、顯名

即由如是定地作意，於欲界中了爲麤相，於初靜慮了爲靜相，是故名爲了相作意。

酉二、辨相

即此作意，當言猶爲聞思間雜。

即此作意當言猶爲聞思間雜者：謂依教授教誡，或聽聞正法爲所依止，令三摩呬多地作意現前，覺了欲界麤相及初靜慮靜相故。

未二、勝解作意² 申一、釋相

彼既如是如理尋思，了知諸欲是其麤相，知初靜慮是其靜相；從此已後，超

過聞思，唯用修行，於所緣相發起勝解，修奢摩他、毗鉢舍那。

從此已後超過聞思等者：謂於爾時，於所知事，如現領受勝解而轉。彼所知事相似影像顯現，名所緣相。解深密說：修所成慧，亦依於文、亦不依文，亦如其說、亦不如說，能善意趣，所知事同分三摩地所行影像現前，極順解脫，已能領受成解脫義。（解深密經三卷十一頁）此說超過聞思，唯用修行，義應準釋。

申二、結名

既修習已，如所尋思麤相、靜相，數起勝解，如是名爲勝解作意。

未三、遠離作意² 申一、出體

即此勝解善修、善習、善多修習爲因緣故，最初生起斷煩惱道。即所生起斷煩惱道俱行作意，此中說名遠離作意。

申二、釋名

由能最初斷於欲界先所應斷諸煩惱故，及能除遣彼煩惱品麤重性故。

由能最初斷於欲界先所應斷諸煩惱故等者：謂欲、恚、害所有尋伺，是名欲界先所應斷煩惱。憂根現行，染汙相應，名煩惱品麤重。

未四、攝樂作意² 申一、釋

從是已後，愛樂於斷、愛樂遠離，於諸斷中見勝功德，觸證少分遠離喜樂。於時時間，欣樂作意，而深慶悅；於時時間，厭離作意，而深厭患。爲欲除遣昏沈睡眠、掉舉等故。

申二、結

如是名爲攝樂作意。

爲欲除遣昏沈睡眠掉舉等故者：由欣樂作意，除遣昏沈睡眠。由厭離作意，除遣掉舉惡作。如是別配，其義應知。

未五、觀察作意² 申一、釋² 酉一、觀察² 戌一、思惟靜相

彼由如是樂斷、樂修，正修加行，善品任持，欲界所繫諸煩惱纏若行、若住不復現行。

彼由如是樂斷樂修者：此中樂斷，謂於煩惱。樂修，謂於遠離。

便作是念：我今爲有於諸欲中貪欲煩惱不覺知耶？爲無有耶？爲審觀察如是事故，隨於一種可愛淨相作意思惟。

戌二、起染汙心

由未永斷諸隨眠故，思惟如是淨妙相時，便復發起隨習近心、趣習近心、臨習近心，不能住捨，不能厭毀、制伏、違逆。

便復發起隨習近心等者：隨謂隨順，趣謂趣向，臨謂臨入。如是次第，習近諸欲，是故其心不能等住於捨。即由如是隨習近心、趣習近心、臨習近心，如次說言不能厭毀、不能制伏、不能違逆。

酉二、正知

彼作是念：我於諸欲猶未解脫，其心猶未正得解脫，我心仍爲諸行制伏，如水被持，未爲法性之所制伏。我今復應爲欲永斷餘隨眠故，心勤安住樂斷、樂修。

申二、結

如是名爲觀察作意。

未六、加行究竟作意² 申一、辨相

從此倍更樂斷、樂修，修奢摩他、毗鉢舍那，鄭重觀察，修習對治，時時觀察先所已斷。由是因緣，從欲界繫一切煩惱，心得離繫。此由暫時伏斷方便，非是畢竟永害種子。

申二、結名

當於爾時，初靜慮地前加行道已得究竟，一切煩惱對治作意已得生起，是名加行究竟作意。

未七、加行究竟果作意

從此無間，由是因緣，證入根本初靜慮定。即此根本初靜慮定俱行作意，名加行究竟果作意。

午二、總配屬³ 未一、辨喜樂³ 申一、微薄位

又於遠離、攝樂作意現在轉時，能適悅身離生喜樂，於時時間，微薄現前。

申二、增廣位

加行究竟作意轉時，即彼喜樂轉復增廣，於時時間，深重現前。

申三、遍滿位² 酉一、配作意

加行究竟果作意轉時，離生喜樂遍諸身分，無不充滿，無有間隙。

酉二、證離欲

彼於爾時，遠離諸欲，遠離一切惡不善法，有尋有伺，離生喜樂。

遠離諸欲等者：顯揚論說：離欲者，謂或緣離欲界欲增上教法，或緣彼教授爲境界已，斷欲界煩惱雜染。離惡不善法者，謂斷欲界業雜染法。能墮惡趣，故名爲惡；能障於善，故名不善。尋者，謂能對治二種雜染出離尋、無恚尋、無害尋。伺者，謂能對治二種雜染出離伺、無恚伺、無害伺。離者，謂由修習對治，斷所治障所得轉依。生者，謂從此所生。喜者，謂已轉依者，依於轉識，心悅、心勇、心適、心調，安適受，受所

攝。樂者，謂已轉依者，依阿賴耶識，能攝所依，令身怡悅，安適受，受所攝。初者，謂次第定中，此數最先故。靜慮者，謂已斷欲界雜染之法，尋、伺、喜、樂所依，依於轉依，心住一境性。具足者，謂修習圓滿。住者，謂於入、住、出，隨意自在。（顯揚論二卷五頁）又於下文一一自釋，皆應了知。言於初靜慮圓滿五支者，如前三摩呬多地說：於初靜慮具足五支。一、尋，二、伺，三、喜，四、樂，五、心一境性。（陵本十一

卷八頁⁸⁷¹）

於初靜慮圓滿五支具足安住，名住欲界對治修果，名隨證得離欲界欲。

未二、辨彼業⁷ 申一、了相作意攝

又了相作意，於所應斷能正了知，於所應得能正了知。爲斷應斷，爲得應得，心生希願。

申二、勝解作意攝

勝解作意，爲斷爲得，正發加行。

申三、遠離作意攝

遠離作意，能捨所有上品煩惱。

申四、攝樂作意攝

攝樂作意，能捨所有中品煩惱。

申五、觀察作意攝

觀察作意，能於所得離增上慢，安住其心。

申六、加行究竟作意攝

加行究竟作意，能捨所有下品煩惱。

申七、加行究竟果作意攝

加行究竟果作意，能正領受彼諸作意善修習果。

未三、辨相攝² 申一、別配

又若了相作意、若勝解作意，總名隨順作意；厭壞對治俱行。若遠離作意、若加行究竟作意，總名對治作意；斷對治俱行。若攝樂作意，名對治作意及

順清淨作意。若觀察作意，名順觀察作意。

申二、結攝

如其餘四種作意，當知攝入六作意中。謂隨順作意、對治作意、順清淨作意、順觀察作意。

如其餘四種作意等者：三摩呬多地說：作意差別者，謂七種根本作意及餘四十作意。（陵本十一卷十五頁⁹¹⁰）此隨順等四種作意四十作意所攝，故名爲餘。言隨順作意者，謂由此故，厭壞所緣，順斷煩惱；由是前說厭壞對治俱行。言對治作意者，謂由此故，正捨諸惑，住持於斷，令諸煩惱遠離相續；由是前說斷對治俱行。言順清淨作意者，謂由此故，修六隨念，或復思惟隨一妙事。言順觀察作意者，謂由此故，觀諸煩惱斷與未斷；或復觀察自己所證，及先所觀諸法道理。義如三摩呬多地說。（陵本十一卷十七頁⁹²¹）

辰二、例上諸定離下地欲² 巳一、總例

如初靜慮定有七種作意，如是第二、第三、第四靜慮定，及空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處定，當知各有七種作意。

巳二、別顯² 午一、舉第二靜慮² 未一、辨初作意² 申一、總標

若於有尋有伺初靜慮地覺了麤相，於無尋無伺第二靜慮地覺了靜相，爲欲證入第二靜慮，應知是名了相作意。

申二、別辨² 酉一、覺了麤相³ 戌一、標

謂已證入初靜慮定，已得初靜慮者，於諸尋伺觀爲麤性。

戌二、釋⁶ 亥一、義攝¹¹² 天一、尋

能正了知：若在定地，於緣最初率爾而起忽務行境，麤意言性，是名爲尋。

天二、伺

即於彼緣隨彼而起、隨彼而行徐歷行境，細意言性，是名爲伺。

能正了知若在定地至是名爲伺者：此即尋思六事中，尋思義攝。能正了知：如是如是義，名尋伺故。

亥二、事攝² 天一、唯內

又正了知：如是尋伺是心法性，心生時生，共有、相應、同一緣轉。

天二、由外

又正了知：如是尋伺依內而生，外處所攝。

又正了知至外處所攝者：此即尋思事攝。能正了知：尋伺體性，或名爲內，或名內外故。

亥三、時攝

又正了知：如是一切過去、未來、現在所攝。

又正了知如是一切過去未來現在所攝者：此即尋思時攝。

亥四、相攝

從因而生，從緣而生。或增或減，不久安住，暫時而有，率爾現前，令心躁擾、令心散動，不靜行轉。

從因而生至不靜行轉者：此即尋思相攝。能正了知：尋伺行相，令心躁

擾、令心散動，不寂靜故。

亥五、品攝

求上地時，苦住隨逐，是故皆是黑品所攝。隨逐諸欲，離生喜樂，少分勝利。

求上地時至少分勝利者：此即尋思品攝。能正了知：尋伺二法隨逐諸欲，離生喜樂，雖有少分勝利，然求上地時，苦住隨逐，是故皆是黑品所攝。

亥六、理攝

隨所在地，自性能令有如是相。於常常時、於恆恆時，有尋有伺心行所緣躁擾而轉，不得寂靜。

隨所在地至不得寂靜者：此即尋思理攝。能正了知：尋伺法性，躁擾而轉爲其相故。

戌三、結

以如是等種種行相，於諸尋伺覺了麤相。

酉二、覺了靜相

又正了知：第二靜慮無尋無伺，如是一切所說麤相皆無所有。是故宣說第二靜慮有其靜相，彼諸麤相皆遠離故。

未二、例餘作意

爲欲證入第二靜慮，隨其所應，其餘作意，如前應知。

隨其所應其餘作意如前應知者：前說覺了尋伺麤相，及與第二靜慮靜相，唯是了相作意所攝。勝解作意乃至加行究竟果作意，說名爲餘。於此定地一一皆有，隨其所應，如前應知。

午二、例上諸定

如是乃至爲欲證入非想非非想處定，於地地中，隨其所應，當知皆有七種作意。

卯二、依二相辨² 辰一、二麤相³ 巳一、明邊際

又彼麤相，遍在一切下地皆有。下從欲界，展轉上至無所有處。

巳二、出種類

當知麤相略有二種，謂諸下地苦住增上，望上所住不寂靜故；及諸壽量時分短促，望上壽量轉減少故。

巳三、例尋思

此二麤相，由前六事，如其所應，當正尋思。

辰二、二靜相

隨彼彼地樂離欲時，如其所應，於次上地尋思靜相，漸次乃至證得加行究竟果作意。

寅二、廣辨離欲及諸等至² 卯一、釋經說² 辰一、四靜慮⁴ 巳一、初靜慮⁵ 午

一、釋離欲

復次，此中離欲者，欲有二種，一者、煩惱欲，二者、事欲。離有二種，一者、相應離，二者、境界離。

午二、釋離惡不善法

離惡不善法者，煩惱欲因所生種種惡不善法。即身惡行、語惡行等，持

杖、持刀、鬥訟、諍競、諂誑、詐僞、起妄語等。由斷彼故，說名為離惡不善法。

午三、釋有尋有伺

有尋有伺者，由於尋伺未見過失，自地猶有對治欲界諸善尋伺，是故說名有尋有伺。

午四、釋離生喜樂。³ 未一、離

所言離者，謂已獲得加行究竟作意故。

未二、生

所言生者，由此為因、由此為緣，無間所生，故名離生。

未三、喜樂

言喜樂者，謂已獲得所希求義，及於喜中未見過失，有欣有喜；一切麤重已除遣故，及已獲得廣大輕安，身心調暢，有堪能故，說名喜樂。

午五、釋初靜慮具足安住。⁴ 未一、初

所言初者，謂從欲界最初上進，創首獲得，依順次數，說名為初。

未二、靜慮

言靜慮者，於一所緣繫念寂靜，正審思慮，故名靜慮。

未三、具足

言具足者，謂已獲得加行究竟果作意故。

未四、安住

言安住者，謂於後時，由所修習多成辦故，得隨所樂、得無艱難、得無梗澀，於靜慮定，其心晝夜能正隨順、趣向、臨入，隨所欲樂，乃至七日七夜能正安住，故名安住。

巳二、第二靜慮。⁵ 午一、釋尋伺寂靜及內等淨

復次，於有尋有伺三摩地相，心能棄捨。於無尋無伺三摩地相，繫念安住。

於有尋有伺三摩地相等者：此釋經說尋伺寂靜。謂初靜慮地尋伺不復現行，名寂靜故。

於諸忽務所行境界能正遠離，於不忽務所行境界安住其心，一味寂靜、極寂靜轉，是故說言：尋伺寂靜故、內等淨故。

於諸忽務所行境界等者：此釋經說名內等淨。謂爲對治尋伺，攝念正知，於自內體其心捨住，遠離尋伺塵濁法故。如顯揚說。（顯揚論二卷六頁）由內體遍淨，得內等淨名。

午二、釋心一趣

又彼即於無尋無伺三摩地中申修習故，超過尋伺有間闕位，能正獲得無間闕位，是故說言：心一趣故。

午三、釋無尋無伺

無尋無伺者，一切尋伺悉皆斷故。

一切尋伺悉皆斷故者：離尋伺欲，說名爲斷。有尋有伺等地說：由離尋伺欲道理故，說名無尋無伺地，不由不現行故。（陵本四卷二頁²⁶⁵）

午四、釋定生喜樂。³ 未一、定

所言定者，謂已獲得加行究竟作意故。

未二、生

所言生者，由此爲因、由此爲緣，無間所生，故名定生。

未三、喜樂

言喜樂者，謂已獲得所希求義，又於喜中未見過失，有欣有喜；一切尋伺初靜慮地諸煩惱品所有羸重皆遠離故，能對治彼廣大輕安身心調柔有堪能樂所隨逐故，名有喜樂。

午五、釋第二靜慮具足安住。² 未一、釋第二

依順次數，此爲第二。

未二、指其餘

如是一切，如前應知。

巳三、第三靜慮⁴ 午一、釋離喜

復次，彼於喜相深見過失，是故說言：於喜離欲。

午二、釋住捨念正知² 未一、住捨² 申一、辨相

又於爾時，遠離二種亂心災患，能於離喜第三靜慮攝持其心。第二靜慮已離尋伺，今於此中復離於喜，是故說言：安住於捨。

遠離二種亂心災患者：尋伺及喜能擾亂心，障無間捨，是名二種亂心災患。如下自釋應知。

申二、料簡

如是二法能擾亂心，障無間捨。初靜慮中有尋伺故，令無間捨不自在轉；第二靜慮由有喜故，令無間捨不自在轉。是故此捨，初二靜慮說名無有。由是因緣，修靜慮者，第三靜慮方名有捨。

未二、住正念正知

由有捨故，如安住所有正念，如是如是彼喜俱行想及作意不復現行。

第三靜慮方名有捨者：顯揚論說：問：念、正知、捨，一切處有，何故於初靜慮等不說耶？答：初靜慮中，由尋伺門所引發故，雖有不說。第二靜

慮中，有踊躍自體之所作業，及心所有少分煩惱所纏覆故，總以內等淨名顯之。第三靜慮中，彼心所有少分煩惱皆遠離故，顯彼自相，故經中說遠離喜貪。（顯揚論十九卷十二頁）由是當知，第三靜慮名有捨義，及彼初二靜慮名無捨義。又顯揚說：謂於已生喜想及作意不忍可故、有厭離故，不染汗住心、平等心、正直心，無轉動而安住性，名住於捨。（顯揚論二卷六頁）其義應知。

若復於此第三靜慮不善修故，或時失念，彼喜俱行想及作意時復現行，尋即速疾以慧通達，能正了知，隨所生起能不受，方便棄捨、除遣、變吐，心住上捨，是故說有正念、正知。

午三、釋有身受樂

彼於爾時，住如是捨、正念、正知，親近、修習、多修習故，令心踊躍俱行喜受便得除滅。離喜寂靜、最極寂靜，與喜相違心受生起。彼於爾時，色身、意身領納受樂及輕安樂，是故說言：有身受樂。

離喜寂靜至有身受樂者：此顯樂受最勝微妙，遍身心轉。初二靜慮由有喜故，心無樂受。今此不爾，是故說言：離喜寂靜、最極寂靜，與喜相違心受生起。如是樂受，由依阿賴耶識及彼轉識相應俱轉，是故說言：色身、意身領納受樂及輕安樂。當知此中，色身、意身總集名身，是故經說有身受樂。

午四、釋聖宣說具足捨等² 未一、辨不共相

第三靜慮已下諸地，無如是樂及無間捨；第三靜慮已上諸地，此無間捨雖復可得，而無有樂。下地樂捨俱無有故，上地有捨而無樂故，是故說言：於是處所，謂第三靜慮，諸聖宣說。謂依於此已得安住補特伽羅，具足捨、念及以正知，住身受樂，第三靜慮具足安住。

未二、釋諸聖名

言諸聖者，謂佛世尊及佛弟子。

是故說言於是處所等者：謂唯第三靜慮有捨及樂，為佛世尊及佛弟子所宣

說故。

巳四、第四靜慮⁴ 午一、釋樂斷苦斷先喜憂沒² 未一、顯斷差別³ 申一、樂斷²

酉一、標

復次，此中對治種類勢相似故，略不宣說樂斷對治，但說對治所作樂斷。

酉二、釋

何等名為此中對治？所謂捨、念及以正知。由即於此數修習故，便能棄捨令不出離第三靜慮第三靜慮地中勝樂，是故說言：由樂斷故。

復次此中對治種類勢相似故等者：謂於第四靜慮地中，非不具足捨、念及與正知，然是第三靜慮種類勢用相似，是故經中略不宣說，但說彼所對治樂斷。

申二、苦斷

修靜慮者，即於爾時，所有苦樂皆得超越。

申三、先喜憂沒

由是因緣，若先所斷、若今所斷，總集說言：樂斷、苦斷，先喜憂沒。

未二、配屬分位

謂入第四靜慮定時，樂受斷故；入第二靜慮定時，苦受斷故；入第三靜慮定時，喜受沒故；入初靜慮定時，憂受沒故。

午二、釋不苦不樂

今於此中，且約苦、樂二受斷故，說有所餘非苦樂受，是故說言：彼於爾時不苦不樂。

總集說言樂斷苦斷先喜憂沒等者：第四靜慮於色界定最爲後邊，唯除捨根，所餘受根皆已出離，是故於此總集宣說，然彼非無先後差別。三摩呬多地說：於初靜慮出離憂根，第二靜慮出離苦根，第三靜慮出離喜根，第四靜慮出離樂根，乃至廣說。其義應知。（陵本十一卷十頁⁸⁸⁰）

午三、釋捨念清淨² 未一、釋前因

從初靜慮一切下地災患已斷。謂尋、伺、喜、樂、入息、出息。由彼斷故，

此中捨念清淨鮮白。

從初靜慮一切下地災患已斷者：初三靜慮，由有尋、伺、喜、樂、入息、出息，故於壞劫有三種災，謂水、火、風。第四靜慮彼已斷故，無災能壞，更無能壞因緣法故。

未二、正辨相

由是因緣，正入第四靜慮定時，心住無動，一切動亂皆悉遠離，是故說言：捨念清淨。

一切動亂皆悉遠離者：攝事分說：尋、伺、喜、樂色界地中諸動斷故，立第四靜慮爲無動處。（陵本九十七卷十八頁⁷³⁰³）由是當知此所說義。

午四、指釋第四靜慮具足安住

第四等言，如前所說初靜慮等，應知其相。

辰二、四無色⁴ 巳一、空無邊處² 午一、釋眾義⁵ 未一、色想出過

復次，以於虛空起勝解故，所有青、黃、赤、白等相應顯色想，由不顯現

故，及厭離欲故，皆能超越，是故說言：色想出過故。

所有青黃赤白等相應顯色想者：此中等言，等取光、影、明、闇、雲、煙、塵、霧，及空一顯色。如是一切，皆名顯色，如五識身相應地說應知。（陵本一卷六頁12）

未二、有對想滅沒

由不顯現、超越彼想以爲因故，所有種種衆多品類，因諸顯色和合積集有障礙想皆得除遣，是故說言：有對想滅沒故。

未三、種種想不作意

由遠離彼想以爲因故，所有於彼種種聚中差別想轉。謂飲、食、瓶、衣、乘、莊嚴具、城、舍、軍、園、山、林等想。於是一切不作意轉，是故說言：種種想不作意故。

未四、入無邊空

除遣如有色、有對、種種想已，起無邊想虛空勝解，是故說言：入無邊空。

未五、空無邊處具足安住

由已超過近分加行究竟作意，入上根本加行究竟果作意定，是故說言：空無邊處具足安住。

午二、辨所緣

當知此中，依於近分，乃至未入上根本定，唯緣虛空。若已得入上根本定，亦緣虛空，亦緣自地所有諸蘊。又近分中，亦緣下地所有諸蘊。

巳二、識無邊處。午一、超過一切空無邊處入無邊識

復次，若由此識，於無邊空發起勝解，當知此識無邊空相勝解相應。若有欲入識無邊處，先捨虛空無邊處想，即於彼識，次起無邊行相勝解。爾時超過近分、根本空無邊處，是故說言：超過一切空無邊處，入無邊識。

午二、識無邊處具足安住

由彼超過識無邊處所有近分，乃至加行究竟作意，入上根本加行究竟果作意定，是故說言：識無邊處具足安住。

已三、無所有處²。午一、顯彼勝解。

復次，從識無邊處求上進時，離其識外更求餘境，都無所得。謂諸所有或色、非色相應境性。彼求境界無所得時，超過近分及以根本識無邊處，發起都無餘境勝解，此則名爲於無所有假想勝解。

午二、釋具足住。

即於如是假想勝解多修習故，便能超過無所有處一切近分，乃至加行究竟作意，入彼根本加行究竟果作意定，是故說言：超過一切識無邊處，無少所有無所有處具足安住。

已四、非想非非想處³。午一、釋非有想非無想。

復次，從無所有處求上進時，由於無所有處想起麤想故，便能棄捨無所有處想。

由於無所有處想起麤想故者：謂由了相作意，於無所有處想了爲麤相故。由是因緣，先入無所有處定時，超過一切有所有想，今復超過無所有想。是

故說言：非有想，謂或有所有想，或無所有想；非無想，謂非如無想及滅盡定，一切諸想皆悉滅盡。

午二、釋非想非非想。

唯有微細想，緣無相境轉，是故說言：非想非非想。

午三、釋具足住。

即於此處起勝解時，超過一切近分、根本無所有處，及非想非非想處近分，乃至加行究竟作意，入彼根本加行究竟果作意定，是故說言：超過一切無所有處，於非想非非想處具足安住。

卯二、辨定相²。辰一、標差別。

復次，此中入靜慮定時，其身相狀如處室中；入無色定時，其身相狀如處虛空。

辰二、隨難釋。

當知此中，由奢摩他相，安住上捨，勤修加行。

由奢摩他相安住上捨等者：此釋前說入無色定，是故唯說由奢摩他及住上捨。離諸苦樂，最極寂靜，名上捨故。

寅三、二無心定³ 卯一、標

復次，依靜慮等，當知能入二無心定。

卯二、列

一者、無想定，二者、滅盡定。

卯三、釋² 辰一、略說² 巳一、能入補特伽羅² 午一、無想定

無想定者，唯諸異生，由棄背想作意方便能入。

午二、滅盡定

滅盡定者，唯諸聖者，由止息想受作意方便能入。

巳二、能入方便² 午一、標

如是二定，由二作意方便能入。

午二、釋² 未一、無想定

謂無想定，由棄背想作意以爲上首，勤修加行，漸次能入。

未二、滅盡定

若滅盡定，由從非想非非想處，欲求上進，暫時止息所緣作意以爲上首，勤修加行，漸次能入。

辰二、廣顯² 巳一、無想定² 午一、辨加行

若諸異生作如是念：諸想如病、諸想如癰、諸想如箭，唯有無想寂靜微妙。

攝受如是背想作意，於所生起一切想中，精勤修習不念作意。由此修習爲因緣故，加行道中是有心位，入定無間，心不復轉。

午二、結證得

如是出離想作意爲先，已離遍淨貪，未離廣果貪，諸心心法滅，是名無想定。由是方便證得此定。

巳二、滅盡定² 午一、辨加行

若諸聖者，已得非想非非想處，復欲暫時住寂靜住，從非有想非無想處心求

上進；心上進時，求上所緣竟無所得；無所得故，滅而不轉。

午二、結證得

如有學已離無所有處貪，或阿羅漢求暫住想作意爲先，諸心心法滅，是名滅盡定。由是方便證得此定。

復欲暫時住寂靜住等者：三摩呬多地說：依非想非非想處相而入定者，謂於此二心深生厭捨，非想非非想處進趣所緣皆滅盡故，心便寂滅。（陵本十二卷二十頁¹⁰⁵⁶）其義正同。此中二心，謂受及想。由欲暫時住解脫樂，故於此二深生厭捨；此二滅故，名滅盡定，亦名想受滅定。

寅四、五神通² 卯一、徵

復次，依止靜慮發五通等。云何能發？

卯二、釋² 辰一、略² 巳一、加行² 午一、依定思惟² 未一、標

謂靜慮者，已得根本清淨靜慮，即以如是清淨靜慮爲所依止，於五通增上正法，聽聞受持，令善究竟。

未二、釋

謂於神境通、宿住通、天耳通、死生智通、心差別通等，作意思惟。

午二、修治作意

復由定地所起作意，了知於義、了知於法。由了知義、了知法故，如是如是修治其心。

巳二、修果

由此修習、多修習故，有時、有分發生修果五神通等。

復由定地所起作意了知於義等者：解深密說：修所成慧了知其義，與聞思別。此應準知。

辰二、廣⁵ 巳一、標

又即如是了知於義、了知於法，爲欲引發諸神通等，修十二想。

巳二、徵

何等十二？

已三、列

一、輕舉想，二、柔軟想，三、空界想，四、身心符順想，五、勝解想，六、先所受行次第隨念想，七、種種品類集會音聲想，八、光明色相想，九、煩惱所作色變異想，十、解脫想，十一、勝處想，十二、遍處想。

已四、釋² 午一、別辨五相² 未一、引五神通⁵ 申一、神境通攝² 酉一、修習⁵

戌一、輕舉想² 亥一、發輕勝解

輕舉想者，謂由此想，於身發起輕舉勝解，如妒羅綿、或如疊絮、或似風輪。

亥二、能飄轉身² 天一、標

發起如是輕勝解已，由勝解作意，於彼彼處飄轉其身。

天二、釋

謂從床上飄置几上，復從几上飄置床上；如是從床飄置草座，復從草座飄置於床。

戌二、柔軟想² 亥一、辨相

柔軟想者，謂由此想，於身發起柔軟勝解，或如綿囊、或如毛毳、或如熟練。

亥二、顯業

此柔軟想，長養攝受前輕舉想。於攝受時，令輕舉想增長廣大。

戌三、空界想

空界想者，謂由此想，先於自身發起輕舉、柔軟二勝解已，隨所欲往，若於中間有諸色聚能為障礙，爾時便起勝解作意，於彼色中作空勝解，能無礙往。

戌四、身心符順想

身心符順想者，謂由此想，或以其心符順於身，或以其身符順於心。由此令身轉轉輕舉、轉轉柔軟、轉轉堪任、轉轉光潔，隨順於心、繫屬於心，依心而轉。

戌五、勝解想

勝解想者，謂由此想，遠作近解，近作遠解，麤作細解，細作麤解，地作水

解，水作地解，如是一一差別大種展轉相作，廣如變化所作勝解，或色變化、或聲變化。

謂由此想至或聲變化者：菩薩地說：神境智通有多差別。此中遠作近解，近作遠解，謂於往來。麤作細解，細作麤解，謂於卷舒。地作水解，水作地解，乃至展轉相作，謂於轉變。或色變化，或聲變化，謂化爲身及化爲境，或化爲語。如是略說種種差別應知。

酉二、領受² 戌一、顯種種³ 亥一、標

由此五想修習成滿，領受種種妙神境通。

亥二、列

或從一身示現多身，謂由現化勝解想故；或從多身示現一身，謂由隱化勝解想故；或以其身，於諸牆壁、垣城等類厚障隔事直過無礙；或於其地出沒如水；或於其水斷流往返，履上如地；或如飛鳥，結加趺坐，騰颺虛空；或於廣大威德勢力日月光輪，以手捫摸；或以其身，乃至梵世自在迴轉。

亥三、結

當知如是種種神變，皆由輕舉、柔軟、空界、身心符順想所攝受勝解想故，隨其所應，一切能作。

戌二、釋迴轉² 亥一、標

此中以身於其梵世，略有二種自在迴轉。

亥二、列

一者、往來自在迴轉；二、於梵世諸四大種一分造色，如其所樂，隨勝解力，自在迴轉。

申二、宿住通攝² 酉一、加行

先所受行次第隨念想者，謂由此想，從童子位迄至於今，隨憶念轉，自在無礙。隨彼彼位，若行、若住、若坐、若臥，廣說一切先所受行，隨其麤略，次第無越，憶念了知。

酉二、得果

於此修習、多修習故，證得修果，於無量種宿世所住，廣說乃至所有行相、所有宣說，皆能隨念。

申三、天耳通攝² 酉一、修習

種種品類集會音聲想者，謂由此想，遍於彼彼村邑、聚落，或長者衆、或邑義衆、或餘大衆、或廣長處、或家、或室，種種品類諸衆集會所出種種雜類音聲、名誼噪聲，或於大河衆流激湍波浪音聲，善取其相，以修所成定地作意，於諸天人，若遠、若近，聖、非聖聲，力勵聽採。

酉二、得果

於此修習、多修習故，證得修果清淨天耳，由是能聞人間、天上，若遠、若近，一切音聲。

於諸天人若遠若近聖非聖聲者：謂諸天聲、人聲、遠聲、近聲、聖聲、非聖聲有多差別。菩薩地中有釋。（陵本三十七卷十頁³⁰⁴⁴）隨應準知。

申四、死生智通攝² 酉一、修習

光明色相想者，謂於如前所說種種諸光明相，極善取已，即於彼相作意思惟。又於種種諸有情類善不善等業用差別，善取其相，即於彼相作意思惟，是名光明色相想。

善不善等業用差別者：此說身之所作善、惡、無記諸差別業，由彼表色可取相故。

酉二、得果

於此修習、多修習故，證得修果死生智通，由是清淨天眼通故，見諸有情，廣說乃至身壞已後，往生善趣天世間中。

申五、心差別通攝² 酉一、修習² 戌一、標

煩惱所作色變異想者，謂由此想，於貪、恚、癡、忿、恨、覆、惱、誑、諂、慳、嫉，及以憍、害、無慚、無愧諸餘煩惱及隨煩惱纏繞其心諸有情類，種種色位色相變異，解了分別。

戌二、釋² 亥一、辨貪等³ 天一、有貪

如是色類有貪欲者，有色分位、色相變異，謂諸根躁擾、諸根掉舉，言常含笑。

天二、有瞋

如是色類有瞋恚者，有色分位、色相變異，謂面恆顰蹙，語音蹇澀，言常變色。

天三、有癡

如是色類有愚癡者，有色分位、色相變異，謂多分瘖瘡，事義闇昧，言不辯了，語多下俚。

亥二、例餘煩惱

由如是等行相流類，廣說乃至無慚愧等所纏繞者，有色分位、色相變異，善取其相，復於彼相作意思惟。

酉二、得果

於此修習、多修習故，發生修果心差別智，由此智故，於他有情補特伽羅隨

所尋思、隨所伺察心、意、識等，皆如實知。

未二、引聖功德² 申一、指修相

解脫、勝處、遍處想者，如前三摩呬多地，應知修相。

如前三摩呬多地應知修相者：如前三摩呬多地說：修觀行者，先於所緣思惟勝解；次能制伏；既於制伏得自在已，後即於此遍一切處，如其所欲而作勝解；是故此三如是次第。（陵本十二卷八頁⁹⁹⁵）是即修相應知。

申二、顯得果² 酉一、最勝神通

由於此想親近修習多修習故，能引最勝諸聖神通，若變事通、若化事通、若勝解通。

酉二、種種功德

及能引發無諍、願智、四無礙解。謂法無礙解、義無礙解、辭無礙解、辯無礙解等種種功德。

若變事通等者：如能變作金銀等物，堪有所用，名變事通。如其勝解，隨

所轉變，皆能成就，名勝解通。當知此二，由八色遍處善清淨引。隨其所欲，轉色成空，名化事通。當知此由空遍處善清淨引。無諍、願智、無礙解等諸勝功德，當知此由識遍處善清淨引。義如三摩呬多地說。（陵本十
二卷八頁⁹⁹⁶）

午二、顯神通別²。未一、聖神通

又聖、非聖二神境通有差別者，謂聖神通，隨所變事、隨所化事、隨所勝解，一切皆能如實成辦，無有改異，堪任有用。

未二、非聖神通

非聖神通不能如是，猶如幻化，唯可觀見，不堪受用。

巳五、結

當知如是十二種想，親近、修習、多修習故，隨其所應，便能引發五種神通，及能引發不共異生如其所應諸聖功德。

寅五、生差別³。卯一、四靜慮⁴。辰一、初靜慮攝

復次，此中於初靜慮下中上品善修習已，隨其所應，當生梵衆天、梵輔天、大梵天衆同分中。

辰二、第二靜慮攝

於第二靜慮下中上品善修習已，隨其所應，當生少光天、無量光天、光淨天衆同分中。

辰三、第三靜慮攝

於第三靜慮下中上品善修習已，隨其所應，當生少淨天、無量淨天、遍淨天衆同分中。

辰四、第四靜慮攝²。巳一、三天處

於第四靜慮下中上品善修習已，隨其所應，當生無雲天、福生天、廣果天衆同分中。

巳二、五淨居

若不還者，以無漏第四靜慮間雜熏修有漏第四靜慮；即於此中，下品、中

品、上品、上勝品、上極品善修習已，隨其所應，當生五淨居天衆同分中。謂無煩、無熱、善現、善見、色究竟天。

問雜熏修有漏第四靜慮等者：三摩呬多地說：長時相續入諸靜慮，有漏、無漏更相間雜。乃至有漏無間無漏現前，無漏無間還入有漏，當知齊此熏修成就，乃至廣說。若有餘取而命終者，由此因緣，便入淨居。（陵本十二卷四頁⁹⁷⁸）此中唯說第四靜慮是其差別，餘應準知。

卯二、四無色²。辰一、標生處

若於空處、識處、無所有處、非想非非想處，下中上品善修習已，當生空處、識處、無所有處、非想非非想處隨行天衆同分中。

辰二、明住別

由彼諸天無有形色，是故亦無處所差別。

隨行天衆同分中者：有色有情中有趣生有形色別，往至生處便被拘礙。無色不爾，無有形色，亦無生處，名隨行天，唯隨業行爲生因故。

然住所作有其差別。

然住所作有其差別者：於彼彼定具足安住，是名爲住。於其住中，緣自他蘊多有所作，名住所作。由是爲因，生有差別。

卯三、無想天

於無想定善修習已，當生無想有情天衆同分中。

寅六、離欲者相。³卯一、徵

復次，此中云何應知離欲者相？

卯二、釋。³辰一、身業攝

謂離欲者，身業安住，諸根無動，威儀進止無有躁擾，於一威儀能經時久，不多驚懼，終不數數易脫威儀。

辰二、語業攝

言詞柔軟、言詞寂靜，不樂誼雜、不樂衆集，言語安詳。

辰三、意業攝。²巳一、五識相應相

眼見色已，唯覺了色，不因覺了而起色貪；如是耳聞聲已、鼻嗅香已、舌嘗味已、身覺觸已，唯覺了聲乃至其觸，不因覺了而起聲貪乃至觸貪。

於一威儀能經時久等者：此顯結加趺坐能經久時，不速疲倦，故不數數易脫威儀。又閑居時，或於塵霧，或昏夜分，見大雲氣，聞震雷音；或逢電雨獅子虎豹；或遭凶猾竊劫抄虜；或遇非人來相燒逼；便生驚怖，身毛爲豎。如思所成地說。（陵本十八卷八頁¹⁵⁵⁷）如是驚怖，當知未斷妄分別貪爲因緣生。若已離欲，無如是事，是故說言不多驚懼。

已二、意識相應相

能無所畏，覺慧幽深，輕安廣大，身心隱密，無有貪婪、無有憤發，能有堪忍，不爲種種欲尋思等諸惡尋思擾亂其心。

卯三、結

如是等類，當知名爲離欲者相。

能無所畏等者：菩薩地說有五怖畏，謂不活畏、惡名畏、死畏、惡趣畏、處眾怯畏。今說離欲能無所畏，隨應當知。然非除斷，由依世間道而離欲故。三摩呬多地說：證得清淨第四靜慮者，凡有所爲審諦圓滿，無諸放逸，於一切義無不了知，其性捷利。又說：八經九經以爲喻者，由堅故，顯蚊蟲等不能侵損。首足皆覆者，若有二失，容可侵損。謂衣薄故，有露處故。今此顯示二失俱無。此定亦爾，其心清淨鮮白周遍，一切散動所不能侵；堪忍寒暑乃至他所呵叱惡言，及內身中種種苦受。（陵本十二卷十七頁¹⁰³⁹）此說覺慧幽深，身心隱密，義應準釋。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十三

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中聲聞地第四瑜伽處之二

子二、往出世道³ 丑一、標七作意

如是已辯往世間道。若樂往越出世間道，應當依止四聖諦境，漸次生起七種作意。所謂最初了相作意，最後加行究竟果作意，乃至證得阿羅漢果。

丑二、辨四諦境⁴ 寅一、觀察² 卯一、了相作意攝² 辰一、總標列

修瑜伽師，於四聖諦略標、廣辯增上教法，聽聞受持，或於作意已善修習，或得根本靜慮無色。由四種行了苦諦相，謂無常行、苦行、空行、無我行。由四種行了集諦相，謂因行、集行、起行、緣行。由四種行了滅諦相，謂滅行、靜行、妙行、離行。由四種行了道諦相，謂道行、如行、行行、出行。

如是名爲了相作意。

或於作意已善修習等者：謂除了相作意，於餘乃至加行究竟五作意中已善修習，名已習行瑜伽師。若住加行究竟果作意位中，由此超過加行方便所修作意，安住修果。如前已說。（陵本二十八卷十四頁²³⁷²）今於此中，說二差別，如次應知。

辰二、廣別釋² 巳一、觀察十行² 午一、略標舉

由十種行觀察苦諦，能隨悟入苦諦四行。何等爲十？一、變異行，二、滅壞行，三、別離行，四、法性行，五、合會行，六、結縛行，七、不可愛行，八、不安隱行，九、無所得行，十、不自在行。如是十行，依證成道理能正觀察。

由十種行觀察苦諦等者：謂由變異行、滅壞行、別離行、法性行、合會行，能隨悟入實無常性。由結縛行、不可愛行、不安隱行，能隨悟入一切苦性。由無所得行，能隨悟入我唯是空。由不自在行，能隨悟入無我實

性。廣如下釋。

午二、隨別釋⁴ 未一、無常行攝² 申一、辨⁴ 酉一、變異滅壞二行² 戌一、別顯²

亥一、變異行² 天一、依至教量² 地一、引證² 玄一、總說諸行

此中且依至教量理。如世尊說：諸行無常。

玄二、別顯二種² 黃一、標列

又此諸行略有二種。一、有情世間，二、器世間。

黃二、隨釋² 字一、有情世間² 宙一、舉說

世尊依彼有情世間，說如是言：苾芻當知！我以過人清淨天眼，觀諸有情死時、生時，廣說乃至身壞已後，當生善趣天世界中。

宙二、顯義

由此法門，顯示世尊以淨天眼，現見一切有情世間是無常性。

我以過人清淨天眼等者：由諸靜慮說名天住。眼依彼故，是彼果故，彼攝受故，名爲天眼。是極圓滿、是善清淨靜慮果故，名極清淨。於其人

中，所有名字皆不相似，是故說言超過於人。諸有情類臨欲終沒，名爲死時；住在中有，名爲生時。如是差別，皆如菩薩地釋。（陵本四十九卷二十頁³⁹⁶⁷）又復廣釋惡色、好色。造諸惡行，當往惡趣，墮那落迦；造諸善行，當往善趣樂世界中。今於此中，略不具說，故於中間置乃至言。名色二種更互乖離，故名身壞。善行爲先所有諸趣，名爲善趣。受極樂故，名樂世界。亦如彼釋。

宇二、器世間² 宙一、舉說

又世尊言：苾芻當知！此器世間長時安住，過是已後，漸次乃至七日輪現，如七日經廣說。乃至所有大地、諸山、大海，及蘇迷盧大寶山王，乃至梵世諸器世界，皆被焚燒。災火滅後，灰燼不現，乃至餘影亦不可得。

宙二、顯義

由此法門，世尊顯示諸器世間是無常性。

地二、結成

如是且依至教量理，修觀行者淨信增上作意力故，於一切行無常之性獲得決定。

天二、依現見量³ 地一、略標

得決定已，即由如是淨信增上作意力故，數數尋思觀察一切，現見不背、不由他緣無常之性。

現見不背不由他緣無常之性者：謂如下說，變異無常之性，不違自所現見諸無常相，是名現見不背。非從他聞而得覺了，是名不由他緣。

地二、廣釋² 玄一、安立二事³ 黃一、徵起

云何數數尋思觀察？

黃二、總標

謂先安立內外二事。

黃三、列釋² 宇一、內事

言內事者，謂六處等。

宇二、外事³。宙一、標

言外事者，有十六種。

宙二、列

一者、地事。謂城邑、聚落、舍、市鄽等。二者、園事。謂藥草、叢林等。三者、山事。謂種種山安布差別。四者、水事。謂江、河、陂、湖、衆流、池、沼。五者、作業事。六者、庫藏事。七者、食事。八者、飲事。九者、乘事。十者、衣事。十一者、莊嚴具事。十二者、舞歌樂事。十三者、香鬘塗飾事。十四者、資生具事。十五者、諸光明事。十六者、男女承奉事。

宙三、結

如是名爲十六種事。

玄二、觀察變異²。黃一、總標

安立如是內外事已，復於彼事現見增上作意力故，以變異行尋思觀察無常之性。

黃二、別顯²。宇一、內事³。宙一、標

此中內事，有十五種所作變異，及有八種變異因緣。

宙二、釋²。洪一、略²。荒一、十五種所作變異²。日一、徵

云何內事有十五種所作變異？

日二、列

一、分位所作變異，二、顯色所作變異，三、形色所作變異，四、興衰所作變異，五、支節具不具所作變異，六、劬勞所作變異，七、他所損害所作變異，八、寒熱所作變異，九、威儀所作變異，十、觸對所作變異，十一、雜染所作變異，十二、疾病所作變異，十三、終歿所作變異，十四、青瘀等所作變異，十五、一切不現盡滅所作變異。

荒二、八種變異因緣⁴。日一、徵

云何八種變異因緣？

日二、列

一、積時貯畜，二、他所損害，三、受用虧損，四、時節變異，五、火所焚燒，六、水所漂爛，七、風所鼓燥，八、異緣會遇。

日三、釋。月一、積時貯畜

積時貯畜者，謂有色諸法，雖於好處安置守護，而經久時自然敗壞，其色衰損變異可得。

月二、他所損害

他所損害者，謂種種色法，若爲於他種種捶打、種種損害，即便種種形色變異。

月三、受用虧損

受用虧損者，謂各別屬主種種色物，受者受用增上力故，損減變異。

月四、時節變異

時節變異者，謂秋冬時，叢林藥草華葉果等萎黃零落；於春夏時，枝葉華果青翠繁茂。

月五、火所焚燒

火所焚燒者，謂大火縱逸，焚燒村邑、國城、王都，悉爲灰燼。

月六、水所漂爛

水所漂爛者，謂大水洪漫，漂蕩村邑、國城、王都，悉皆淪沒。

月七、風所鼓燥

風所鼓燥者，謂大風飄扇，濕衣、濕地、稼穡、叢林乾曝枯槁。

月八、異緣會遇。³ 盈一、諸觸變異

異緣會遇者，謂緣樂受觸，受樂受時，遇苦受觸；緣苦受觸，受苦受時，遇樂受觸；緣不苦不樂受觸，受不苦不樂受時，遇樂受觸、或苦受觸。

盈二、煩惱變異² 旻一、舉有貪

又有貪者，會遇瞋緣，貪纏止息，發起瞋纏。

旻二、例瞋等

如有有瞋、癡者，會遇異分煩惱生緣，當知亦爾。

盈三、諸識變異² 晟一、舉眼識

如是眼識正現在前，會遇聲、香、味、觸境等餘境餘緣，起異分識。

晟二、例一切

其餘一切，如理應知。

日四、結

是名八種變異因緣。一切有色及無色法所有變異，皆由如是八種因緣，除此更無若過若增。

一切有色及無色法所有變異者：前七因緣能令諸有色法變異，後一因緣能令諸無色法變異。總舉一切，說有八種，然非無別，如應當知。

洪二、廣¹⁵ 荒一、分位所作變異² 日一、徵

云何尋思內事分位所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見或自、或他，從少年位乃至老位，諸行相續前後差別，互不相似。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？此內分位前後變異現可得故。

荒二、顯色所作變異² 日一、徵

云何尋思內事顯色所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見或自、或他，先有妙色，肌膚鮮澤；後見惡色，肌膚枯槁。復於後時，還見妙色，肌膚鮮澤。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？此內顯色前後變異現可得故。

荒三、形色所作變異² 日一、徵

云何尋思內事形色所作變異無常之性？

日二、釋

謂如說顯色，如是形色由肥瘦故，應知亦爾。

荒四、興衰所作變異² 日一、徵

云何尋思內事興衰所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見或自、或他，先時眷屬財位，或見悉皆興盛；後見一切皆悉衰損。復於後時還見興盛。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？興衰變異現可得故。

荒五、支節所作變異² 日一、徵

云何尋思內事支節所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見或自、或他，先時支節無有關減；後時觀見支節闕減。或王所作、

或賊所作、或人所作、或非人作。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

餘如前說者：謂如前說，前後變異現可得故，是名爲餘。下皆準知。

荒六、劬勞所作變異² 日一、徵

云何尋思內事劬勞所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見或自、或他，身疲勞性、身疲極性。或馳走所作、或跳踊所作、或蹣跚所作、或騙騎所作、或作種種迅疾身業。復於餘時，見彼遠離疲勞疲極。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒七、他所損害所作變異² 日一、徵

云何尋思內事他所損害所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見或自、或他，他所損害，其身變異。或由刀杖、鞭革、皮繩、矛稍等壞，或由種種蚊蟲、蛇蝎諸惡毒觸之所損害。復於餘時，見不變異。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒八、寒熱所作變異² 日一、徵

云何尋思內事寒熱所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見或自、或他，於正寒時身不舒泰，蹠跣戰慄；寒凍纏逼，希遇溫陽。於正熱時，身體舒泰，奮身乾語，震霈流汗；熱渴纏逼，希遇清涼。復至寒時，還見如前所說相狀。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒九、威儀所作變異² 日一、徵

云何尋思內事威儀所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見或自、或他行住坐臥隨一威儀，或時爲損、或時爲益。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

或時爲損或時爲益者：隨一威儀，若時經久，便生苦惱，名能爲損。若時易脫，便生怡適，名能爲益。

荒十、觸對所作變異² 日一、徵

云何尋思內事觸對所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由觸對² 盈一、辨分位² 旻一、舉樂受

謂由觸對順樂受觸，領樂觸緣所生樂時，自能了別樂受分位。

炁二、例餘受

如能了別樂受分位，如是了別苦受分位、不苦不樂受分位，應知亦爾。

盈二、由了知

彼由了別如是諸受前後變異，是新新性，非故故性，或增或減，暫時而有，率爾現前，尋即變壞。

月二、念無常

知是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒十一、雜染所作變異² 日一、徵

云何觀察內事雜染所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由了知³ 盈一、於心有貪或離貪等

謂能了知先所生起，或有貪心、或離貪心，或有瞋心、或離瞋心，或有癡心、或離癡心。

盈二、於心染汙或不染汙

又能了知隨一一種諸隨煩惱所染汙心，又能了知隨一一種諸隨煩惱不染汙心。

又能了知隨一一種諸隨煩惱所染汙心者：此中且說煩惱品類，名隨煩惱。

如說貪著、慳吝、僞高、掉舉等皆貪品類，皆貪等流。忿、恨、惱、嫉、害等是瞋品類，是瞋等流。誑、諂是邪見品類，邪見等流。覆是諂品類，當知即彼品類、等流。餘隨煩惱是癡品類，是癡等流。如是諸隨煩惱繫屬根本煩惱，有多差別，名一一種。

盈三、於心趣入變壞或不變壞

又能了知彼心相續，由諸煩惱及隨煩惱，於前後位，趣入變壞、不變壞性。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？心由雜染所作變異現可得故。

於前後位趣入變壞不變壞性者：若為煩惱及隨煩惱所染汙時，是名前位。

離染汙時，是名後位。於前位中，有染汙故，當為有變壞苦之所逼觸，是

名趣變壞性。於後位中，離染汙故，從變壞出，是名趣入不變壞性。

荒十二、疾病所作變異² 日一、徵

云何觀察內事疾病所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見或自、或他，先無疾病，安樂彊盛；後時觀見或自、或他，遭重病苦，觸對猛利身諸苦受，如前廣說。復於餘時，還見無病，安樂彊盛。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

如前廣說者：謂如前說：或彼男女自遭重病，命終殞歿。（陵本三十二卷

一頁²⁶¹⁴）是名廣說應知。

荒十三、終歿所作變異² 日一、徵

云何觀察內事終歿所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見今時存活，安住支持；復於餘時，觀見死沒，唯有尸骸，空無心識。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒十四、青瘀所作變異² 日一、徵

云何觀察內青瘀等所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見死已尸骸，或於一時至青瘀位，或於一時至膿爛位，如是乃至骨鎖之位。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒十五、一切不現盡滅所作變異² 日一、徵

云何觀察內事一切不現盡滅所作變異無常之性？

日二、釋² 月一、由現見

謂由觀見彼於餘時，此骨鎖位亦復不現，皆悉敗壞、離散、磨滅，遍一切種眼不復見。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？如是色相數數改轉，前後變異現可得故。

皆悉敗壞離散磨滅者：決擇分說：若終沒已，埋於地故，或火燒故，或爲種種傍生諸蟲所食噉故，或即於彼爲諸風日所暴燥故，皆是散壞磨滅法性；當知此類，是無常性。昔會今乖，名爲離散；散已變壞，最後都盡，名爲磨滅。（陵本六十七卷十二頁⁵³⁵¹）其義應知。

宙三、結

如是且由現見增上作意力故，十五種行觀察內事種種變異無常之性。

宇二、外事³ 宙一、標

觀察是已，復更觀察十六外事種種變異無常之性。

宙二、釋¹⁵ 洪一、地事變異² 荒一、徵

云何觀察地事變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂由觀見此地方所，先未造立道場、天寺、宅舍、市鄽、城牆等事；後見新造，善作善飾。復於餘時，見彼朽故，圯坼、零落、隕毀、穿闕，火所焚燒、水所漂蕩。

日二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？如是色相前後轉變現可得故。

洪二、園事變異² 荒一、徵

云何觀察園事變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂先觀見諸園苑中，藥草、叢林、華果、枝葉悉皆茂盛，青翠丹暉，甚可愛

樂；復於後時，見彼枯槁，無諸華果，柯葉零落，火所焚燒、水所漂蕩。

日二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪三、山事變異² 荒一、徵

云何觀察山事變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂於一時，觀見其山，叢林蒨鬱，聳石巉巖；復於一時，見彼叢林，巉巖聳石，彫殘隕毀，高下參差，火所焚燒、水所漂蕩。

日二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪四、水事變異² 荒一、徵

云何觀察水事變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂先一時，見諸河瀆池泉井等，濤波涌溢，醴水盈滿；後於一時，見彼一切枯涸乾竭。

日二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪五、業事變異² 荒一、徵

云何觀察業事變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂先一時，見彼種種徇利牧、農、工巧、正論、行船等業皆悉興盛；復於一時，見彼事業皆悉衰損。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪六、庫藏變異² 荒一、徵

云何觀察庫藏變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂由觀見種種庫藏，一時盈滿，一時滅盡。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪七、飲食變異² 荒一、徵

云何觀察飲食變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂由觀見種種飲食，一時未辦，一時已辦；一時入口，牙齒咀嚼，和雜涎唾，細細吞咽；一時入腹，漸漸消化；一時變爲屎尿流出。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪八、乘事變異² 荒一、徵

云何觀察乘事變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂於一時，見種種乘，新妙莊嚴，甚可愛樂；復於一時，見彼朽故，離諸嚴飾。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪九、衣事變異² 荒一、徵

云何觀察衣事變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂由觀見種種衣服，一時新成，一時故壞，一時鮮潔，一時垢膩。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十、嚴具變異² 荒一、徵

云何觀察嚴具變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂由觀見諸莊嚴具，一時未成，一時已成，一時堅固，一時破壞。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十一、舞歌樂事變異² 荒一、徵

云何觀察舞歌樂事所有變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂由觀見舞歌伎樂，現在種種音曲差別，異起異謝。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十二、香鬘塗飾變異² 荒一、徵

云何觀察香鬘塗飾所有變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂先觀見種種香鬘，鮮榮芬馥；後時見彼萎悴臭爛。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十三、資具變異² 荒一、徵

云何觀察資具變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂觀見彼，未造、已造，成滿、破壞，前後變異。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十四、光明變異² 荒一、徵

云何觀察光明變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂由觀見種種明闇生滅變異。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十五、男女承奉變異² 荒一、徵

云何觀察男女承奉所有變異無常之性？

荒二、釋² 日一、由現見

謂觀見彼，或衰、或盛，不久堅住。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

或衰或盛不久堅住者：或年衰老，是名為衰。或年壯盛，是名為盛。遷流謝滅，是名不久堅住。

宙三、結

如是一切外事諸行，前之六種是所攝受事，後之十種是身資具事。以要言之，當知其性皆是無常。何以故？形相轉變現可得故。

地三、總結

由如是等如前所說諸變異行現見增上作意力故，於內外事，如其所應，以變異行，觀察一切是無常性。由是因緣，於諸變異無常之性，現見不背，不由他緣，非他所引，隨念觀察，審諦決定。即由如是所說因緣，說名現見增上作意。

亥二、滅壞行² 天一、依可現見³ 地一、標應比度

即由如是現見增上作意力故，觀察變異無常性已，彼諸色行雖復現有剎那生滅、滅壞無常，而微細故，非現所得。故依現見增上作意，應正比度。

地二、徵釋所以² 玄一、徵

云何比度？

玄二、釋² 黃一、顯正² 字一、剎那生滅

謂彼諸行，要有剎那生滅滅壞，方可得有前後變異，非如是住得有變異。

非如是住得有變異者：謂若剎那有暫住義，應無前後變異可得，是故作如

是說。

是故諸行必定應有利那生滅。

字二、自然滅壞

彼彼衆緣和合有故，如是如是諸行得生，生已不待滅壞因緣，自然滅壞。

黃二、簡非⁴ 字一、標

如是所有變異因緣，能令諸行轉變生起。此是變異生起因緣，非是諸行滅壞因緣。

字二、徵

所以者何？

字三、釋² 宙一、非全不生

由彼諸行，與世現見滅壞因緣俱滅壞已，後不相似生起可得，非彼一切全不生起。

由彼諸行至全不生起者：謂世現見水所漂爛、火所焚燒、風所鼓燥爲因緣

故，諸行滅壞，便謂彼爲滅壞因緣。然不應爾。由彼諸行前相續滅，俱時復有後相續生。譬如有物，火焚燒時，若遇水緣，火相便滅，有水相生。此即彼物火界緣闕，火自然滅，非水能滅。由是應說水爲彼物後變生因，非滅壞因。若許滅壞，應無後不相似生起可得；然有可得，故不應理。顯揚頌云：非水火風滅，以俱起滅故，彼相應滅已，餘變異生因。彼長行釋其義應知。（顯揚論十四卷十六頁）

宙二、或全不生² 洪一、標

或有諸行既滅壞已，一切生起全不可得。

洪二、釋² 荒一、舉事

如煎水等，最後一切皆悉銷盡；災火焚燒器世間已，都無灰燼，乃至餘影亦不可得。彼亦因緣後後展轉漸滅盡故，最後一切都無所有。

荒二、顯義

不由其火作如是事。

字四、結

是故變異，由前所說八種因緣，令變生起，自然滅壞。

地三、結定無常

如是比度作意力故，由滅壞行，於彼諸行剎那生滅、滅壞無常而得決定。

天二、於非現見⁴ 地一、標

於如是事得決定已，復於他世非所現見諸行生起，應正比度。

地二、徵

云何比度？

地三、釋² 玄一、顯正

謂諸有情現有種種差別可得。或好形色、或惡形色，或上族姓、或下族姓、或富族姓、或貧族姓，或大宗葉、或小宗葉，或長壽命、或短壽命，言或威肅、或不威肅，或性利根、或性鈍根。如是一切有情差別，定由作業有其差別，方可成立，非無作業。如有情色類差別，定由先世善不善業造作增長

種種品類。

玄二、簡非³ 黃一、標

由彼因緣，於今自體差別生起，不應自在變化爲因。

黃二、徵

何以故？

黃三、釋² 字一、第一徵難² 宙一、徵

若說自在變化爲因，能生諸行，此所生行爲唯用彼自在爲緣？爲待餘緣，如是自在方能變化？

宙二、難² 洪一、難唯自在

若唯用彼自在爲緣，是則諸行與彼自在俱應本有，何須更生。

洪二、難待餘緣

若言先有自在體性，然後行生，是則諸行不唯自在爲緣生起。

字二、第二徵難² 宙一、徵

若言自在隨其所欲、功用、祈願，方能造化，是故亦用欲爲因緣，非唯自在。若爾，此欲爲有因耶？爲無因耶？

宙二、釋² 洪一、難自在

若言有因，即用自在以爲因者，此則同前所說過失，不應道理。

洪二、難餘因

若言此欲更有餘因，是則如欲，功用、祈願離自在外，餘法爲因。如是亦應一切諸行皆用餘法以爲其因，何須妄計無用自在。

地四、結

由如是等比度增上作意力故，於有他世諸行生起獲得決定。

不應自在變化爲因等者：有尋有伺地中亦有此文。（陵本七卷四頁⁴⁸⁵）彼說自在能生世間，此說能生諸行，是其差別，然義無異。彼說：若時有大自然，是時則有出生；若時有出生，是時則有大自在；而言出生用大自在爲因者，不應道理。即此所說諸行與彼自在俱應本有，何須更生。

戌二、總結

如是略由三種增上作意力故，尋思觀察內外諸行是無常性。謂淨信增上作意力故，現見增上作意力故，比度增上作意力故。

酉二、別離行² 戌一、結前生後

於前所舉能隨順修無常五行，已辯變異、滅壞二行。云何復由別離行故觀無常性？

戌二、標釋二種³ 亥一、標

謂依內外二種別離，應知諸行是無常性。

亥二、釋² 天一、依內

依內別離無常性者，謂如有一，先爲他主，非奴、非使，能自受用，能驅役他作諸事業；彼於後時退失主性，非奴使性，轉得他奴及所使性。於主性等，名爲別離無常之性。

天二、依外

依外別離無常性者，謂現前有資生財寶，先未變異，未爲別離無常滅壞；後時爲王、盜賊、非愛，及共財等之所劫奪，或由惡作加行失壞，

或由惡作加行失壞者：此中惡作，謂宿所作業。加行，謂現非理作業方便。由二差別，說彼失壞。如前於食知量中已說此義。（陵本二十三卷九

頁1969）

或方便求而不能得。

亥三、結

如是等類，應知是名由別離行知無常性。

酉三、法性行。³ 戌一、徵

云何復由法性行故觀無常性？

戌二、釋

謂即所有變異無常、滅壞無常、別離無常，於現在世猶未合會，於未來世當有法性。如實通達如是諸行，於未來世當有法性。

戌三、結

如是等類，名爲通達法性無常。

於未來世當有法性者：謂未來世變異無常、滅壞無常、別離無常定當得有，終不超越如是法性故。

酉四、合會行。³ 戌一、徵

云何復由合會行故觀無常性？

戌二、釋

謂即如是變異無常、滅壞無常、別離無常，於現在世合會現前。如實通達如是諸行，於現在世現前合會。

戌三、結

如是等類，名爲通達合會無常。

申二、結

彼於如是內外諸行五無常性，由五種行，如其所應，作意修習、多修習故，

獲得決定。

未二、苦行攝³。 申一、標

如是由證成道理及修增上故，於無常行得決定已，從此無間趣入苦行。

申二、釋³。 酉一、別釋三行³。 戌一、不可愛行²。 亥一、釋

作是思惟：如是諸行皆是無常；是無常故，決定應是有生法性；如是諸行既是生法，即有生苦；既有生苦，當知亦有老病死苦、怨憎會苦、愛別離苦、求不得苦。

亥二、結

如是且由不可愛行趣入苦行。

戌二、結縛行³。 亥一、標

如是復於有漏、有取、能順樂受一切蘊中，由結縛行趣入苦行。

亥二、徵

所以者何？

亥三、釋

以於愛等結處生愛等結，於貪等縛處生貪等縛，便能招集生老病死愁悲憂苦，一切擾惱純大苦蘊。

以於愛等結處等者：結有九種，謂愛結、恚結、慢結、無明結、見結、取結、疑結、嫉結、慳結。縛有三種，謂貪瞋癡。當知此中，能和合苦，故名爲結。令於善行不隨所欲，故名爲縛。義如有尋有伺地說。（陵本八卷六頁⁵⁶³）由是說能招集生老病死愁悲憂苦，一切擾惱純大苦蘊。

戌三、不安隱行³。 亥一、標

如是復於有漏、有取、順非苦樂一切蘊中，由不安隱行趣入苦行。

亥二、徵

所以者何？

亥三、釋

有漏、有取、順非苦樂一切諸蘊，麤重俱行苦、樂種子之所隨逐，苦苦、壞

苦不解脫故，一切皆是無常滅法。

有漏有取順非苦樂一切諸蘊等者：佛世尊說：略五取蘊皆名爲苦。義顯諸蘊是行苦性。以此諸蘊從後有業煩惱所生，是故說言有漏、有取。與不苦不樂受相應俱有，是故說言順非苦樂。此羸重性，遍行一切若樂受中、若苦受中、若不苦不樂受中，是故說言羸重俱行。若於不苦不樂受中，不能了知一切唯苦，於其所生苦受、樂受生不捨思，起不捨行，故爲苦、樂種子之所隨逐，由是說言苦苦、壞苦不得解脫。依此義故，佛世尊說：應觀不苦不樂受性是無常有壞滅法。謂已滅者即是無常，其未滅者是滅壞法。

如攝異門分說。（陵本八十三卷十五頁⁶³²⁰）

酉二、別配三苦³。戌一、壞苦

如是行者，於能隨順樂受諸行及樂受中，由結縛行趣入壞苦。

戌二、苦苦

於能隨順苦受諸行及苦受中，由不可愛行趣入苦苦。

戌三、行苦

於能隨順不苦不樂受諸行及不苦不樂受中，由不安隱行趣入行苦。

酉三、結說三受

如是由結縛行、不可愛行、不安隱行增上力故，於三受中作如是說：諸所有受皆悉是苦。

申三、結

如是名爲由無常行作意爲先，趣入苦行。

諸所有受皆悉是苦者：攝異門分說：謂諸樂受，變壞故苦；一切苦受，生住故苦；非苦樂受，體是無常滅壞法故，說之爲苦。乃至廣說。（陵本八十三卷十五頁⁶³²⁰）其義應知。

未三、空行攝²。申一、釋²。酉一、舉有所得

復作是念：我於今者，唯有諸根、唯有境界、唯有從彼所生諸受、唯有其心、唯有假名我我所法、唯有其見、唯有假立，此中可得，除此更無若過若

增。

酉二、明無所得

如是唯有諸蘊可得。於諸蘊中，無有常恆、堅住、主宰，或說爲我，或說有情，或復於此說爲生者、老者、病者及以死者，或復說彼能造諸業、能受種種果及異熟。由是諸行皆悉是空，無有我故。

申二、結

如是名爲由無所得行趣入空行。

由是諸行皆悉是空者：唯依諸蘊假說我等有種種相，當知此種種相唯是諸行，除此別無我等自相可得，是故說言皆悉是空。

未四、無我行攝。² 申一、釋

復作是念：所有諸行與其自相，及無常相、苦相相應。彼亦一切從緣生故，不得自在；不自在故，皆非是我。

申二、結

如是名爲由不自在行入無我行。

巳二、覺了四諦。³ 午一、現不見見別。² 未一、於現見蘊。² 申一、釋。⁴ 酉一、苦

諦相。³ 戌一、標

如是行者，以其十行攝於四行，復以四行了苦諦相。

戌二、配。⁴ 亥一、無常行

謂無常行五行所攝。一、變異行，二、滅壞行，三、別離行，四、法性行，

五、合會行。

亥二、苦行

苦行三行所攝。一、結縛行，二、不可愛行，三、不安隱行。

亥三、空行

空行一行所攝。謂無所得行。

亥四、無我行

無我行一行所攝。謂不自在行。

戌三、結

彼由十行悟入四行。

酉二、集諦相² 戌一、標

復由四行，於苦諦相正覺了已，次復觀察如是苦諦，何因？何集？何起？何緣？由斷彼故，苦亦隨斷。如是即以集諦四行了集諦相。

戌二、釋³ 亥一、第一義⁴ 天一、名因

謂了知愛能引苦故，說名為因。

天二、名集

既引苦已，復能招集令其生故，說名為集。

天三、名起

既生苦已，令彼起故，說名為起。

天四、名緣

復於當來諸苦種子能攝受故，次第招引諸苦集故，說名為緣。

謂了知愛能引苦故至說名為緣者：謂愛能植眾苦種子，是名為因。既植種已，復能相續潤彼令生，是名為集。種既潤已，令於五趣差別生起，是名為起。既生起已，復與當來諸苦為引發緣，是名為緣。

亥二、第二義

復有差別。謂了知愛是取因故，復能招集即以其取為因有故，復能生起有為上首當來生故，又能引發以生為緣老、病、死等諸苦法故。隨其所應，當知說名因、集、起、緣。

隨其所應當知說名因集起緣者：此中差別，謂愛望於取支，說名為因。望於有支，說名為集。望於生支，說名為起。望老死支，說名為緣。

亥三、第三義² 天一、釋² 地一、因

復有差別。謂正了知煩惱隨眠附屬所依，愛隨眠等是當來世後有生因。

地二、集起緣² 玄一、標

又正了知彼所生纏，隨其所應，是集、起、緣。

玄二、釋

謂後有愛能招引故，即是其集；此後有愛，復能發起喜貪俱行愛；此喜貪俱行愛，復與多種彼彼喜愛爲緣。

天二、結

如是依止愛隨眠等及三種纏，能生後有，及能發起諸愛差別，是故說名因、集、起、緣。

謂正了知煩惱隨眠至因集起緣者：此中差別，依愛、後有愛、喜貪俱行愛、彼彼喜樂愛，如次說名因、集、起、緣。分別緣起初勝法門經說：愛者，謂於現在自體貪著。後有愛者，謂於未來自體希求。喜貪俱行愛者，謂於已得攝受資財現前境界深生味著。彼彼喜樂愛者，謂於未得攝受資財非現境界種種追求。其義應知。

戌三、結

如是行者，由四種行了集諦相。

酉三、滅諦相² 戌一、釋⁴ 亥一、滅

於集諦相正覺了已，復正覺了如是集諦無餘息滅，故名爲滅。

如是集諦無餘息滅者：謂彼見、修所斷煩惱斷故，下分、上分諸結斷故，畢竟斷故，是名無餘息滅。

亥二、靜

一切苦諦無餘寂靜，故名爲靜。

一切苦諦無餘寂靜者：未來苦果不更生故，現在苦果任運滅故，是名無餘寂靜。

亥三、妙

即此滅、靜，是第一故、是最勝故、是無上故，說名爲妙。

亥四、離

是常住故、永出離故，說名爲離。

即此滅靜至說名爲離者：分別緣起初勝法門經說：謂於永斷無罪、清淨、

安樂性中，正觀行相，名妙行相。及於永斷常住性中，正觀行相，名離行相。彼說永斷，即此滅靜。彼說無罪、清淨、安樂，即此第一、最勝、無上。如次配釋應知。

戌二、結

如是行者，由四種行了滅諦相。

酉四、道諦相² 戌一、釋

於滅諦相正覺了已，復正覺了真對治道，於所知境能通尋求義故，能實尋求義故，由於四門隨轉義故，一向能趣涅槃義故，所以說名道、如、行、出。

由於四門隨轉義故者：謂於四種聖諦差別隨轉，是名四門。如緣起聖道經說：曾見老死，見老死集，見老死滅，見於老死趣滅行跡。如是曾見生、有、取、愛、受、觸、六處、名色、識、行，曾見行集，曾見行滅，曾見於行趣滅行跡。其義應知。

戌二、結

如是行者，由四種行了道諦相。

申二、結

如是名爲於四聖諦自內現觀了相作意。

未二、於不現見蘊² 申一、標

彼既如是於其自內現見諸蘊，依諸諦理，無倒尋思正觀察已；復於所餘不同分界不現見蘊，比度觀察。

申二、釋

謂彼所有，有爲、有漏，遍一切處、遍一切種，於一切時，皆有如是法、皆墮如是理、皆有如是性。彼所有滅，皆永寂靜，常住安樂。彼所有道，皆能永斷，究竟出離。

復於所餘不同分界不現見蘊等者：謂生欲界，依欲界身趣入現觀，於色無色上地諸法能正觀察。此所觀法非現見故，非共了故，說名不同分界不現見蘊。於觀察時，以其現見比不現見，了知諸有漏法遍一切處、遍一切

種，於一切時，成就苦、集同一行相，由是說言皆有如是法、皆墮如是理、皆有如是性。謂如前說無常、苦、空、無我，及與因、集、起、緣。如說苦、集同一行相，滅、道行相，當知亦爾。如文易知。

午二、法智類智別

當知此中，若於現見諸蘊諦智，若於所餘不同分界不現見境比度諦智，即是能生法智、類智種子依處。

若於現見諸蘊諦智等者：謂於現見諸蘊諦智爲依，能生證諦現觀法智；及於所餘不同分界不現見境比度諦智爲依，能生證諦現觀類智。言法智者，謂於內共了現見所知諸義境界無漏之智。言類智者，謂於不共了不現見所知義境無漏之智。如顯揚說。（顯揚論二卷十六頁）

午三、結明作意相

又即如是了相作意，當知猶爲聞思間雜。

卯二、勝解作意攝。³ 辰一、標名

若觀行者，於諸諦中，如是數數正觀察故，由十六行，於四聖諦證成道理已得決定。復於諸諦盡所有性、如所有性，超過聞思間雜作意，一向發起修行勝解，此則名爲勝解作意。

復於諸諦盡所有性如所有性者：謂若一切事邊際性，是名諸諦盡所有性，謂事及相爲所尋思故。一切事真實性，是名諸諦如所有性，謂彼共相、品、時，及理爲所尋思故。

辰二、顯相

如是作意，唯緣諦境，一向在定。

辰三、辨修² 巳一、盡所有性攝³ 午一、於苦集諦² 未一、發起勝解² 申一、

總標所由

於此修習、多修習故，於苦集二諦境中，得無邊際智。

申二、別列勝解

由此智故，了知無常，發起無常無邊際勝解。如是了知苦等，發起苦無邊際

勝解、空無我無邊際勝解、惡行無邊際勝解、往惡趣無邊際勝解、興衰無邊際勝解，及老病死愁悲憂苦一切擾惱無邊際勝解。

未二、釋無邊際

此中無邊際者，謂生死流轉。

午二、於滅諦⁴ 未一、滅勝解

如是諸法無邊無際，乃至生死流轉不絕，常有如是所說諸法。唯有生死無餘息滅，此可息滅，更無有餘息滅方便。

未二、靜勝解

即於如是諸有、諸趣死生法中，以無願行、無所依行、深厭逆行發起勝解，精勤修習勝解作意。

以無願行等者：思惟空行，無可希願，名無願行。思惟無我，實不可得，是名無所依行。思惟無常及苦，生厭思想，是名深厭逆行。

未三、妙勝解² 申一、略標舉

復於如是諸有、諸生增上意樂深心厭怖，及於涅槃隨起一行深心願樂。

於涅槃隨起一行者：謂於滅諦滅、靜、妙、離四行相中，隨起一行故。

申二、簡相違² 酉一、愛樂世間

彼於長夜，其心愛樂世間色聲香味觸等，爲諸色聲香味觸等滋長積集。由是因緣，雖於涅槃深心願樂，而復於彼不能趣入、不能證淨、不能安住、不能勝解，其心退轉。

不能趣入等者：於涅槃界不能行履正道，是名不能趣入。不能證澄清性，是名不能證淨，義如四證淨說。由於餘生不能畢竟無轉故，不能心住一緣，是名不能安住。不能見寂靜德，是名不能勝解。

酉二、不欲涅槃

於寂靜界未能深心生希仰故，有疑慮故，其心數數厭離、驚怖。

其心數數厭離驚怖者：由未深心希仰，是故數數厭離。由有疑慮，是故數數驚怖。謂於爾時，生如是念：我我今者何所在耶？是名驚怖應知。

未四、離勝解³。申一、標無能

雖於一切苦、集二諦，數數深心厭離、驚怖，及於涅槃數數發起深心願樂，然猶未能深心趣入。何以故？

申二、釋所以²。酉一、出障礙法

以彼猶有能障現觀麤品我慢隨入作意，間、無間轉。

酉二、顯其行相

作是思惟：我於生死曾久流轉，我於生死當復流轉；我於涅槃當能趣入，我為涅槃修諸善法；我能觀苦真實是苦，我能觀集真實是集，我能觀滅真實是滅，我能觀道真實是道；我能觀空真實是空，我觀無願真是無願，我觀無相真是無相；如是諸法是我所有。

申三、結過失

由是因緣，雖於涅槃深心願樂，然心於彼不能趣入。

能障現觀麤品我慢等者：謂於趣入涅槃作意中，或有間、或無間我相隨

轉，當知是名麤品我慢。以於諸行非我執我，長時串習為因緣故，起此我慢。趣現觀時，任運現行，不自覺知，故能為障。由是亦說心於涅槃不能趣入。

午三、於道諦⁴。未一、道勝解

彼既了知如是我慢是障礙已，便能速疾以慧通達。

未二、如勝解

棄捨任運隨轉作意，制伏一切外所知境，趣入作意。

未三、行勝解

隨作意行，專精無間觀察聖諦；隨所生起心謝滅時，無間生心，作意觀察，方便流注，無有間斷。

棄捨任運隨轉作意等者：麤品我慢能生作意不復現行，是名棄捨任運隨轉作意。以心緣心，生總厭離，通達三摩地所行影像唯是其識，不由境界心作意生，是名制伏一切外所知境，趣入作意。隨勝解作意行，專精無間觀

察聖諦，當知此即順決擇分加行位攝。顯揚論說：從十六行智，後能復轉修習，先緣自心，總厭心智生，此說名煖，乃至廣說。（顯揚論十六卷二十二頁）義應了知。

未四、出勝解

彼既如是以心緣心，專精無替，便能令彼隨入作意障礙現觀麤品我慢，無容得生。

彼既如是以心緣心者：謂以後後能取，觀前前能取法，是名以心緣心。修所成地說：依無間滅心，由新所起作意，以無常等行如實思惟。（陵本二十卷十九頁¹⁷⁷⁸）其義應知。

已二、如所有性攝² 午一、悟四聖諦² 未一、別辨悟入⁴ 申一、苦諦² 酉一、釋⁴

戌一、無常性

如是勤修瑜伽行者，觀心相續，展轉別異，新新而生，或增或減，暫時而有，率爾現前，前後變易，是無常性。

戌二、苦性

觀心相續，入取蘊攝，是爲苦性。

戌三、空性

觀心相續，離第二法，是爲空性。

戌四、無我性

觀心相續，從衆緣生，不得自在，是無我性。

酉二、結

如是名爲悟入苦諦。

觀心相續離第二法者：觀心相續，唯是諸行，無別常恆、堅住、主宰我有情等，是名離第二法。

申二、集諦

次復觀察此心相續，以愛爲因、以愛爲集、以愛爲起、以愛爲緣。如是名爲悟入集諦。

申三、滅諦

次復觀察此心相續所有擇滅，是永滅性、是永靜性、是永妙性、是永離性。如是名爲悟入滅諦。

申四、道諦

次復觀察此心相續究竟對治趣滅之道，是真道性、是真如性、是真行性、是真出性。如是名爲悟入道諦。

未二、總顯勝德。³ 申一、能生正智

如是先來未善觀察，今善作意方便觀察，以微妙慧，於四聖諦能正悟入。即於此慧親近、修習、多修習故，能緣所緣平等平等正智得生。

今善作意方便觀察等者：謂由勝解作意，起四加行，觀察聖諦，是即加行無漏智攝，名微妙慧。通達三摩地所行影像唯是其識，故名所緣能緣平等平等正智。

申二、能斷我慢

由此生故，能斷障礙愛樂涅槃所有麤品現行我慢。

申三、能趣涅槃

又於涅槃深心願樂，速能趣入，心無退轉，離諸怖畏，攝受增上意樂適悅。

午二、起四善根⁴ 未一、煖

如是行者，於諸聖諦，下忍所攝能緣所緣平等平等智生，是名爲煖。

未二、頂

中忍所攝能緣所緣平等平等智生，是名爲頂。

未三、諦順忍

上忍所攝能緣所緣平等平等智生，名諦順忍。

是名爲煖等者：此中煖、頂，及諦順忍、世第一法，如前諸根、諸力中，

已釋其相，是即名爲四種善根。其義應知。（陵本二十九卷十頁²⁴³⁶）

未四、世第一法⁴ 申一、出住心

彼既如是斷能障礙麤品我慢，及於涅槃攝受增上意樂適悅，便能捨離後後觀

心所有加行，住無加行無分別心。

申二、辨心相。³ 酉一、似滅非實滅

彼於爾時，其心似滅，而非實滅；似無所緣，而非無緣。

酉二、似遠離非遠離

又於爾時，其心寂靜，雖似遠離，而非遠離。

酉三、非美睡眠覆蓋。² 戌一、顯正

又於爾時，非美睡眠之所覆蓋，唯有分明無高、無下奢摩他行。

唯有分明無高無下奢摩他行者：此顯無相心三摩地不低、不昂，如其所應，名無高下。三摩呬多地說：由不思惟一切相故，於彼諸相不厭不壞，唯不加行作意思惟，故名不低。於無相界正思惟故，於彼無相不堅執著，故名不昂。（陵本十二卷九頁¹⁰⁰²）於彼所緣其相明淨，究竟顯現，故名分明。

戌二、簡非

復有一類，闇昧愚癡，於美睡眠之所覆蓋，其心似滅非實滅中，起增上慢，謂爲現觀。此不如是。

申三、顯分位

既得如是趣現觀心，不久當入正性離生。即於如是寂靜心位，最後一念無分別心，從此無間，於前所觀諸聖諦理，起內作意。此即名爲世第一法。

從此無間等者：謂此最後一念無分別心，與出世無漏聖法爲等無間緣。由無漏法各別內證，非從他緣，是故說言起內作意。即此最後一念無分別心，說名世第一法。

申四、釋得名

從此已後，出世心生，非世間心。此是世間諸行最後界畔邊際，是故名爲世第一法。

寅二、通達。² 卯一、明現觀。⁴ 辰一、出智體

從此無間，於前所觀諸聖諦理，起內作意；作意無間，隨前次第所觀諸諦，

若是現見、若非現見諸聖諦中，如其次第，有無分別決定智、現見智生。

辰二、辨斷果² 巳一、斷障

由此生故，三界所繫見道所斷附屬所依諸煩惱品一切麤重，皆悉永斷。

若是現見若非現見等者：前說現見諸蘊諦智，即是能生法智種子依處；及不現見蘊比度諦智，即是能生類智種子依處故；是舉其因。今顯其果，故作是說。當知法智、類智，總略名無分別決定智、現見智。

巳二、得果³ 午一、不還² 未一、標離欲

此永斷故，若先已離欲界貪者，彼於今時既入如是諦現觀已，得不還果。

未二、釋其相² 申一、例前

彼與前說離欲者相，當知無異。

申二、簡別

然於此中少有差別。謂當受化生，即於彼處當般涅槃，不復還來生此世間。

彼與前說離欲者相等者：前說離欲者相，謂身業安住，諸根無動，乃至廣

說。（陵本三十三卷二十頁²⁷²⁹）今說不還少有差別。彼雖離欲，而非究竟，還於欲界生四生中。不還不爾，唯生色無色界，不復還來生此世間。是故說言當受化生，即於彼處當般涅槃，由色無色唯化生故。

午二、一來

若先倍離欲界貪者，彼於今時既入如是諦現觀已，得一來果。

午三、預流

若先未離欲界貪者，彼於今時既入如是諦現觀已，麤重永息，得預流果。

麤重永息得預流果者：此中麤重，謂即一切見道所斷煩惱。由彼斷故，得預流果。不墮惡趣，是故說言麤重永息。攝異門分說有遠塵離垢，塵謂已生未究竟智，能障現觀有間、無間我慢現轉；垢謂彼品及見斷品所有麤重。（陵本八十三卷十四頁⁶³¹⁶）此中麤重，義應準知。

辰三、顯得名² 巳一、標義

由能知智與所知境和合無乖，現前觀察，故名現觀。

巳二、舉喻

如剎帝利與剎帝利和合無乖，現前觀察，名爲現觀。婆羅門等，當知亦爾。

辰四、舉相狀² 巳一、標

此亦成就衆多相狀。

巳二、列² 午一、獲得四智

謂證如是諦現觀故，獲得四智。謂於一切若行、若住諸作意中，善推求故，得唯法智、得非斷智、得非常智、得緣生行如幻事智。

午二、速遣纏等

若行境界，由失念故，雖起猛利諸煩惱纏，暫作意時，速疾除遣；又能畢竟不墮惡趣；終不故思違越所學，乃至傍生亦不害命；終不退轉，棄捨所學；不復能造五無間業；定知苦樂非自所作、非他所作、非自他作、非非自他無因而生；

定知苦樂非自所作等者：攝事分說：由二因緣，自作苦樂不可施設、不可

記別。如是他作、俱作、俱非所作無因而生，當知亦爾，乃至廣說。（陵

本九十三卷二十三頁⁷⁰⁵⁶）其義應知。

終不求請外道爲師，亦不於彼起福田想；於他沙門、婆羅門等，終不觀瞻口及顏面；

於他沙門婆羅門等者：攝事分說：不視他面，彼將何說我當聽受。不觀他口，適出語已，尋我聽聞、思惟、籌量、審諦觀察。諸他沙門、婆羅門者，當知即是諸外道輩。（陵本九十五卷十四頁⁷¹⁶²）此應準知。

唯自見法、得法、知法、證法源底，越度疑惑，不由他緣；於大師教，非他所引；於諸法中得無所畏；終不妄計世瑞吉祥以爲清淨；終不更受第八有生；具足成就四種證淨。

唯自見法等者：攝異門分說：言見法者，謂於苦等如實見故。言得法者，謂隨證得沙門果故。言知法者，謂證得已，於其所得，能自了知我是預流，我已證得無退墮法故。越渡惑者，謂於自所證。越渡疑者，謂於他

所證。非緣於他者，謂於此法內自所證，非但隨他聽聞等故。非餘所引者，謂於大師所有聖教，不爲一切外道異論所引奪故。於諸法中得無所畏者，謂於自所證，若他詰問無悚懼故。（陵本八十三卷十四頁⁶³¹⁷）此中差別，義應準釋。又於此中，離欲界欲，是名證法源底。思所成地說：離欲界欲，如得源底故。（陵本十八卷十一頁¹⁵⁶⁴）極七返有，故說終不更受第八有生。於佛法僧，及自所得聖所愛戒，獲得正信，是名具足成就四種證淨。

卯二、辨作意² 辰一、簡勝解作意

如是行者，乃至世第一法已前，名勝解作意。

辰二、出遠離作意

於諸聖諦現觀已後，乃至永斷見道所斷一切煩惱，名遠離作意。

寅三、修習² 卯一、明得果² 辰一、一來² 巳一、標名

復從此後，爲欲進斷修所斷惑，如所得道更數修習，永斷欲界上品、中品諸

煩惱已，得一來果。

巳二、辨相² 午一、例預流

如預流果所有諸相，今於此中，當知亦爾。

午二、顯差別

然少差別。謂若行境界，於能隨順上品猛利煩惱纏處，由失念故，暫起微劣諸煩惱纏，尋能作意，速疾除遣。唯一度來生此世間，便能究竟作苦邊際。

辰二、不還

得不還果及不還相，如前已說。

卯二、辨作意² 辰一、觀察作意攝³ 巳一、略標舉

當知此中，由觀察作意，於一切修道，數數觀察已斷、未斷，如所得道而正修習。

巳二、廣分別² 午一、徵

又於此中，云何名修自性？云何名修業？云何名修品類差別？

午二、釋。³ 未一、修自性

謂由定地作意，於世出世善有爲法修習增長，無間所作、殷重所作，令心相續會彼體性。如是名爲修之自性。

令心相續會彼體性者：謂心能證展轉殊勝諸善法故。

未二、修業⁴ 申一、標

當知修業略有八種。

申二、列

一、有一類法由修故得，二、有一類法由修故習，三、有一類法由修故淨，四、有一類法由修故遣，五、有一類法由修故知，六、有一類法由修故斷，七、有一類法由修故證，八、有一類法由修故遠。

申三、釋。⁵ 酉一、由修故得

若先未得殊勝善法，修習令得，名修故得。

酉二、由修故習

若先已得，令轉現前，名修故習。

酉三、由修故淨

若先已得，未令現前，但由修習彼種類法，當令現前，令轉清淨鮮白生起，名修故淨。

酉四、由修故遣

若有失念，染法現行，修善法力令不忍受，斷除、變吐，名修故遣。

酉五、由修故知

若未生起所應斷法，修善法力，了知如病，深心厭壞；了知如癰、如箭，障礙無常、苦、空及以無我，深心厭壞；名修故知。

修善法力了知如病深心厭壞等者：此中如病、如癰、如箭，謂於諸行住厭背想。當知此由修過患想及實義想爲因，由是此說修善法力。過患想者，謂於諸行思惟無常及思惟苦。實義想者，謂於諸行思惟空性及無我性。言如病者，謂如有一，因界錯亂所生病苦，修厭背想。言如癰者，謂如有

一，因於先業所生癡苦，修厭背想。言如箭者，謂如有一，因他怨箭所中之苦，修厭背想。如是諸義，皆如攝事分說。（陵本八十六卷四頁⁶⁴⁹⁷）
西六、由修故斷

如是知己，數修習故，無間道生，斷諸煩惱，名修故斷。

西七、由修故證

煩惱斷已，證得解脫，名修故證。

西八、由修故遠

如如進趣上地善法，如是如是令其下地已斷諸法轉成遠分，乃至究竟，名修故遠。

申四、結

當知是名八種修業。

未三、修品類差別⁴ 申一、標

應知此修品類差別，有十一種。

申二、列

一、奢摩他修，二、毗鉢舍那修，三、世間道修，四、出世道修，五、下品道修，六、中品道修，七、上品道修，八、加行道修，九、無間道修，十、解脫道修，十一、勝進道修。

申三、釋¹¹ 西一、奢摩他修

奢摩他修者，謂九種行令心安住，如前已說。

西二、毗鉢舍那修

毗鉢舍那修，亦如前說。

奢摩他修等者：此中奢摩他修，謂即九種心住。毗鉢舍那修，謂即六事差別所緣。如前心一境性處中廣釋其相。（陵本三十卷九頁²⁵¹¹及十二頁²⁵²⁰）

西三、世間道修

世間道修者，謂於諸下地見麤相故，於諸上地見靜相故，乃至能趣無所有處一切離欲。

酉四、出世道修

出世道修者，謂正思惟苦真是苦、集真是集、滅真是滅、道真是道。由正見等無漏聖道，乃至能趣非想非非想處一切離欲。

酉五、下品道修

下品道修者，謂由此故，能斷最麤上品煩惱。

酉六、中品道修

中品道修者，謂由此故，能斷所有中品煩惱。

酉七、上品道修

上品道修者，謂由此故，能斷所有最後所斷下品煩惱。

酉八、加行道修

加行道修者，謂由此故，爲斷煩惱，發起加行。

酉九、無間道修

無間道修者，謂由此故，正斷煩惱。

酉十、解脫道修

解脫道修者，謂由此故，惑斷無間證得解脫。

解脫道修等者：謂煩惱斷無間心得解脫故。

酉十一、勝進道修

勝進道修者，謂由此故，從是已後修勝善法，乃至未起餘地煩惱能治加行，或復未起趣究竟位。

勝進道修等者：修勝善法，名勝進道。然有分齊，說乃至言。由若已起餘地煩惱能治加行，名加行道。或復已起趣究竟位，名究竟道。是故皆非勝進道攝。

申四、結

當知是名十一種修品類差別。

巳三、結應觀

如是於修勤修習者，於時時間，應正觀察所有煩惱已斷、未斷。

辰二、攝樂作意攝

於時時間，於可厭法深心厭離；於時時間，於可欣法深心欣慕；如是名為攝樂作意。

寅四、究竟² 卯一、明道果² 辰一、阿羅漢道² 巳一、標相

彼即於此攝樂作意親近、修習、多修習故，有能無餘永斷修道所斷煩惱最後學位喻如金剛三摩地生。由此生故，便能永斷修道所斷一切煩惱。

有能無餘永斷修道所斷煩惱等者：有三摩地，喻如金剛，此能無餘永斷修道所斷煩惱，於最後邊有學位生。從此無間，究竟解脫，成阿羅漢，名無學故。

巳二、釋名² 午一、問

問：何因緣故，此三摩地名金剛喻？

午二、答² 未一、舉喻

答：譬如金剛，望餘一切末尼、真珠、琉璃、螺貝、璧玉、珊瑚等諸珍寶，

最為堅固；能穿、能壞所餘寶物，非餘寶物所能穿壞。

未二、合法

如是此三摩地，於諸有學三摩地中，最上、最勝、最為堅固；能壞一切所有煩惱，非上煩惱所能蔽伏。是故此三摩地名金剛喻。

非上煩惱所能蔽伏者：三摩呬多地說：此三摩地最第一故，最尊勝故，極堅牢故，上無煩惱能摧伏故，摧伏一切諸煩惱故。（陵本十二卷十九頁1048）與此義同。

辰二、阿羅漢果² 巳一、辨諸相² 午一、辨³ 未一、證極究竟² 申一、標證得從此金剛喻三摩地，無間永害一切煩惱品麤重種子，其心於彼究竟解脫，證得畢竟種性清淨。

證得畢竟種性清淨者：謂證轉依，圓滿解脫，自性清淨故。
申二、列五相⁵ 酉一、堪作他義

於諸煩惱究竟盡中，發起盡智。由因盡故，當來苦果畢竟不生，即於此中起

無生智。

酉二、自義圓滿

彼於爾時，成阿羅漢，諸漏已盡，所作已辦，無復所作，證得自義，盡諸有結。已正奉行如來聖教，心善解脫。

證得自義盡諸有結等者：謂於自身證苦邊際，是名證得自義。上下分結皆已永斷，是名盡諸有結。於世尊所梵行已立，究竟涅槃，是名已正奉行如來聖教，心善解脫。

已具成就十無學法。謂無學正見、正思惟，乃至無學正解脫、正智。

酉三、安住聖住² 戌一、明自在轉² 亥一、標

於諸住中及作意中，能隨己心自在而轉。

亥二、釋² 天一、於諸住

隨所樂住或聖、或天、或梵住中，即能安住。

天二、於作意

樂思惟所有正法，能引世間或出世間諸善義利，即能思惟。

戌二、別釋諸住： 亥一、聖住

言聖住者，謂空住、無願住、無相住、滅盡定住。

亥二、天住

言天住者，謂諸靜慮、諸無色住。

亥三、梵住

言梵住者，謂慈住、悲住、喜住、捨住。

酉四、斷智畢竟

又於爾時，至極究竟，畢竟無垢，畢竟證得梵行邊際。

酉五、入涅槃滅

離諸關鍵，已出深坑，已度深塹，已能摧伏彼伊師迦，是爲眞聖，摧滅高幢。

又於爾時至極究竟至摧滅高幢者：一切行事皆悉斷故，是名至極究竟。一切煩惱畢竟斷故，是名畢竟無垢。今已獲得彼對治故，是名畢竟證得梵行

邊際。先斷能順五下分結，如離關鍵。次於涅槃起深坑想，無明怖畏斷無餘故，如出深坑及度深塹。已斷有愛，於諸境界無復愛生，便於一切憍慢不起，由是說言摧滅高幢。如是諸義，皆如攝事分說。（陵本八十七卷十八頁⁶⁶⁰⁷）又復此中，摧伏薩迦耶見及彼常見，是名摧伏彼伊師迦。由計常論者，謂我世間皆實常住，不可損害，積聚而住，如伊師迦故。如有尋有伺地說。（陵本六卷十五頁⁴⁵³）

未二、諸餘功德⁵ 申一、守護四依²⁸

已斷五支，成就六支。

已斷五支成就六支者：如下說言，不能習近五種處所，乃至廣說，是名已斷五支。此說六支，疑爲五支。思所成地中說：成就五支，永斷五支，當知得名真實苾芻。（陵本十九卷十六頁¹⁶⁶⁷）其義應知。

一向守護四所依止。

一向守護四所依止者：思所成地說：依四所依立四種護。謂命護、力護、

心雜染護、正方便護。（陵本十八卷十六頁¹⁵⁸³）此四所依，如義應知。

申二、永離貪愛

最極遠離，獨一諦實，棄捨希求，無濁思惟，身行猗息。

最極遠離至身行猗息者：思所成地有一頌言：住戲論皆無，踰牆墮離愛，牟尼遊世間，天人不能識。（陵本十九卷十一頁¹⁶⁴⁹）謂阿羅漢苾芻，於惡魔怨一切愚夫所繫屬主，解脫自在，是名最極遠離。如是真阿羅漢，一切天人皆不能識，是名獨一諦實。棄捨自屬養命珍財，及與生天方便，是名棄捨希求。無諸惡見及愛、無明種種過失，是名無濁思惟。究竟自在，遊行空閑聚落，是名身行猗息。如是諸義，皆依彼長行釋。

申三、證俱解脫

心善解脫，慧善解脫。

心善解脫慧善解脫者：愛及無明永斷無餘，如其次第，證二解脫。義如有尋有伺地釋。（陵本九卷十五頁⁶⁹⁴）

獨一無侶，正行已立，名已親近無上丈夫。

申四、具六恆住

具足成就六恆住法。謂眼見色已，無喜無憂，安住上捨，正念正知。如是耳聞聲已、鼻嗅香已、舌嘗味已、身覺觸已、意了法已，無喜無憂，安住上捨，正念正知。

申五、三毒永盡² 酉一、自能領受

彼於爾時，領受貪欲無餘永盡，領受瞋恚無餘永盡，領受愚癡無餘永盡。

酉二、他應供養

彼貪瞋癡皆永盡故，不造諸惡，習近諸善。其心猶如虛空淨水，如妙香檀，普爲一切天帝天王恭敬供養。

未三、住二涅槃² 申一、有餘依

住有餘依般涅槃界，度生死海，已到彼岸，亦名住持最後有身。

申二、無餘依² 酉一、標相

先業煩惱所引諸蘊自然滅故，餘取無故，不相續故，於無餘依般涅槃界而般涅槃。

酉二、顯義

此中都無般涅槃者，如於生死無流轉者。唯有衆苦永滅、寂靜、清涼、滅沒。唯有此處最爲寂靜，所謂棄捨一切所依，愛盡、離欲、永滅、涅槃。

午二、結

當知此中，有如是相。

巳二、釋漏盡² 午一、永斷五支² 未一、標列五支

阿羅漢苾芻諸漏永盡，不能習近五種處所。一者、不能故思殺害諸衆生命，二者、不能不與而取，三者、不能行非梵行習姪欲法，四者、不能知而妄語，五者、不能貯畜受用諸欲資具。

不能習近五種處所等者：此即前說已斷五支。思所成地說斷五支，與此義同。然文有別，次第亦異。

未二、出永斷因

如是不能妄計苦樂自作、他作、自他俱作、非自他作無因而生。

午二、離諸怖畏

又亦不能怖畏一切不應記事；又亦不能於雲、雷電、霹靂、災雹，及見種種怖畏事已，深生驚怖。

如是不能妄計苦樂等者：此即前說成就六支。於妄計中，略有四種，謂即自作、他作、俱作，此之三種，惡因論邊；後之一種，無因論邊。遠離此四，又不怖畏一切不應記事，及於諸怖畏事不生驚怖，是故說言成就六支。

卯二、辨作意² 辰一、加行究竟作意

當知此中，金剛喻定所攝作意，名加行究竟作意。

辰二、加行究竟果作意

最上阿羅漢果所攝作意，名加行究竟果作意。

丑三、結得究竟

由如是等多種作意，依出世道證得究竟。

丁三、結成地意

如是一切名聲聞地。此是一切正等覺者所說一切聲聞相應教法根本，猶如一切名句文身是所制造文章、咒術、異論根本。

本地分中獨覺地第十四

丙十一、獨覺地² 丁一、結前生後

如是已說聲聞地。云何獨覺地？

丁二、標釋五相³ 戊一、標

當知此地有五種相。

戊二、列

一者、種性，二者、道，三者、習，四者、住，五者、行。

戊三、釋⁵。己一、種性³。庚一、徵

云何獨覺種性？

庚二、標

謂由三相，應正了知。

庚三、釋³。辛一、薄塵種性

一者、本性獨覺，先未證得彼菩提時，有薄塵種性。由此因緣，於憤鬧處，心不愛樂；於寂靜處，深心愛樂。

辛二、薄悲種性

二者、本性獨覺，先未證得彼菩提時，有薄悲種性。由是因緣，於說正法利有情事，心不愛樂；於少思務寂靜住中，深心愛樂。

辛三、中根種性

三者、本性獨覺，先未證得彼菩提時，有中根種性，是慢行類。由是因緣，深心希願無師、無敵而證菩提。

己二、道³。庚一、徵

云何獨覺道？

庚二、標

謂由三相，應正了知。

庚三、釋³。辛一、初獨覺道

謂有一類，安住獨覺種性，經於百劫，值佛出世，親近承事，成熟相續，專心求證獨覺菩提。於蘊善巧、於處善巧、於界善巧、於緣起善巧、於處非處善巧、於諦善巧勤修學故，於當來世，速能證得獨覺菩提。如是名爲初獨覺道。

成熟相續者：此中成熟，謂將成熟。聲聞地說：謂即如是已得趣入補特伽羅，除所獲得最後有身。謂住於此得般涅槃，或能趣入正性離生。從趣入後，於後後生修集諸根，轉上、轉勝、轉復微妙。是名將成熟。（陵本二十一卷十七頁¹⁸⁶⁹）此應準釋。由下自說，過百劫已，出無佛世，方能證法

現觀，得獨覺菩提果故。

辛二、第二獨覺道

復有一類，值佛出世，親近善士，聽聞正法，如理作意，於先所未起順決擇分善根，引發令起，謂煖、頂、忍；而無力能即於此生證法現觀，得沙門果。復修蘊善巧、修處善巧、修界善巧、修緣起善巧、修處非處善巧、修諦善巧故，於當來世能證法現觀，得沙門果。是名第二獨覺道。

辛三、第三獨覺道

復有一類，值佛出世，親近善士，聽聞正法，如理作意，證法現觀，得沙門果；而無力能於一切種至極究竟，畢竟離垢，畢竟證得梵行邊際阿羅漢果。復修蘊善巧、修處善巧、修界善巧、修緣起善巧、修處非處善巧、修諦善巧故，依出世道，於當來世至極究竟，畢竟離垢，畢竟證得梵行邊際阿羅漢果。是名第三獨覺道。

己三、習² 庚一、徵

云何獨覺習？

庚二、釋² 辛一、明種類² 壬一、依初獨覺道

謂有一類，依初獨覺道，滿足百劫修集資糧。過百劫已，出無佛世，無師自能修三十七菩提分法，證法現觀，得獨覺菩提果，永斷一切煩惱，成阿羅漢。

證法現觀得獨覺菩提果等者：此中唯說證法現觀及得阿羅漢果，不說或得沙門果。當知此類名頓出離，與下所說漸出離者有別。集論中說：頓出離者，謂入諦現觀已，依止未至定，發出世間道，頓斷三界一切煩惱。品品別斷，唯立二果，謂預流果、阿羅漢果。（集論七卷十四頁）義應準釋。

壬二、依次二獨覺道

復有一類，或依第二、或依第三獨覺道。由彼因緣，出無佛世，無師自能修三十七菩提分法，或證法現觀，乃至得阿羅漢果，或得沙門果，至極究竟，畢竟離垢，畢竟證得梵行邊際，證得最上阿羅漢果。

或證法現觀乃至得阿羅漢果等者：此中一類，或頓出離，或漸出離，如次配釋應知。

辛二、辨異名

當知此中，由初習故成獨覺者，名麟角喻；由第二、第三習故成獨勝者，名部行喻。

己四、住² 庚一、徵

云何獨覺住？

庚二、釋² 辛一、麟角喻

謂初所習麟角喻獨覺，樂處孤林，樂獨居住，樂甚深勝解，樂觀察甚深緣起道理，樂安住最極空、無願、無相作意。

辛二、部行喻

若第二、第三所習部行喻獨勝，不必一向樂處孤林、樂獨居住，亦樂部衆共相雜住。所餘住相，如麟角喻。

己五、行² 庚一、徵

云何獨覺行？

庚二、釋³ 辛一、乞食無染

謂一切獨覺，隨依彼村邑聚落而住，善護其身、善守諸根、善住正念，隨入彼彼村邑聚落，或爲乞食。

辛二、以身濟度³ 壬一、標

或濟度他下劣愚昧，以身濟度，不以語言。

壬二、徵

何以故？

壬三、釋

唯現身相爲彼說法，不發言故。

善護其身等者：謂入村邑聚落乞食，應當善避惡象、惡馬等，是名善護其身。若於如是諸境界相不應策發諸根，便即於彼不作功用，是名善守諸

根。若於如是諸境界相應當策發諸根，便即於彼正作功用，令諸煩惱不起現行，是名善住正念。義如聲聞地說。（陵本三十二卷十一頁²⁶⁴⁰）

辛三、本趣寂

又彼一切，應知本來一向趣寂。

應知本來一向趣寂者：謂彼深願速證涅槃故。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十四

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處種性品第一

丙十二、菩薩地² 丁一、結前生後

如是已說獨覺地。云何菩薩地？

丁二、廣辨一一² 戊一、普攝學果³ 己一、標釋品類² 庚一、總標² 辛一、喩柁南

喩柁南曰：

初持次相分 增上意樂住 生攝受地行 建立最爲後

辛二、長行

有十法具攝大乘菩薩道及果。何等爲十？一者、持，二者、相，三者、分，四者、增上意樂，五者、住，六者、生，七者、攝受，八者、地，九者、

行，十者、建立。

庚二、別釋³。辛一、初持攝²。壬一、總釋持名⁴。癸一、出體²。子一、徵

云何名持？

子二、釋

謂諸菩薩自乘種性、最初發心，及以一切菩提分法，是名爲持。

癸二、釋義²。子一、徵

何以故？

子二、釋³。丑一、種性持

以諸菩薩自乘種性爲依止故、爲建立故，有所堪任、有大勢力，能證無上正等菩提，是故說彼自乘種性，爲諸菩薩堪任性持。

云何名持等者：持謂任持，謂大菩提，爲自種性、最初發心，及以一切菩提分法所任持故。體雖不同，而義是一。由隨彼體等量不壞是持義故。

丑二、發心持

以諸菩薩最初發心爲所依止、爲建立故，於施、戒、忍、精進、靜慮、慧，於六波羅蜜多，於福德資糧、智慧資糧，

於施戒忍精進靜慮慧等者：謂能破裂慳吝、貧窮，及能引得廣大財位、福德資糧，故名爲施。又能息滅惡戒、惡趣，及能取得善趣、等持，故名爲戒。又能滅盡忿怒、怨讎，及能善住自他安隱，故名爲忍。又能遠離所有懈怠、惡不善法，及能出生無量善法令其增長，故名精進。又能消除所有散動，及能引得內心安住，故名靜慮。又能除遣一切見趣、諸邪惡慧，及能真實品別知法，故名爲慧。又此六種，於諸世間聲聞、獨覺施等善根最爲殊勝，能到彼岸，是故通稱波羅蜜多。義如攝大乘論說。（攝大乘論二卷二十四頁）又此六種正修行時，能爲無上正等菩提真實資糧。資糧有二，謂福及智。福攝三種波羅蜜多，一、施波羅蜜多，二、戒波羅蜜多，三、忍波羅蜜多。智唯一種波羅蜜多，謂慧波羅蜜多。精進、靜慮波羅蜜多，應知通二分，一者、福分，二者、智分。義如下說。（陵本三十六卷

五頁²⁹¹⁶)如是當知，施等體雖是一，望義不同，是故此中差別宣說。於一切菩提分法，能勤修學，是故說彼最初發心，為諸菩薩行加行持。

於一切菩提分法者：顯揚頌云：覺分有眾多，最初三十七。如彼長行廣釋應知。(顯揚論二卷十頁)

丑三、覺分持

以諸菩薩一切所行菩提分法為所依止、為建立故，圓滿無上正等菩提，是故說彼一切所行菩提分法，為所圓滿大菩提持。

癸三、遮簡² 子一、簡無種性

住無種性補特伽羅，無種性故，雖有發心及行加行為所依止，定不堪任圓滿無上正等菩提。由此道理，雖未發心、未修菩薩所行加行，若有種性，當知望彼而得名持。

子二、簡不發心

又住種性補特伽羅，若不發心、不修菩薩所行加行，雖有堪任，而不速證無

上菩提；與此相違，當知速證。

癸四、異名

又此種性，已說名持，亦名為助、亦名為因、亦名為依、亦名階級、亦名前導、亦名舍宅。如說種性，最初發心、所行加行，應知亦爾。

壬二、別顯持義³ 癸一、種性持(即種性品)。子一、安住種類別。² (丑一、標二種類云何種性？謂略有二種。一、本性住種性，二、習所成種性。

丑二、釋二義意² 寅一、辨義² 卯一、本性住種性

本性住種性者，謂諸菩薩六處殊勝有如是相，從無始世展轉傳來，法爾所得，是名本性住種性。

六處殊勝等者：聲聞地說：附在所依，有如是相，六處所攝。從無始世展轉傳來，法爾所得。又說：如是種子，非於六處有別異相。即於如是種類、分位、六處殊勝，乃至廣說是故當言墮一相續。(陵本二十一卷二頁¹⁸¹¹)其義應知。

卯二、習所成種性

習所成種性者，謂先串習善根所得，是名習所成種性。

寅二、明意

此中義意，二種皆取。

子二、名字分位別² 丑一、釋名字

又此種性亦名種子、亦名爲界、亦名爲性。

丑二、釋分位

又此種性未習成果，說名爲細，未有果故。已習成果，說名爲麤，與果俱故。

子三、自他勝劣別² 丑一、由種性² 寅一、標自最勝

若諸菩薩成就種性，尚過一切聲聞、獨覺，何況其餘一切有情。當知種性無上最勝。

寅二、釋其所以³ 卯一、徵

何以故？

卯二、釋

略有二種淨，一、煩惱障淨，二、所知障淨。一切聲聞、獨覺種性，唯能當證煩惱障淨，不能當證所知障淨；菩薩種性，亦能當證煩惱障淨，亦能當證所知障淨。

卯三、結

是故說言望彼一切無上最勝。

丑二、由四事² 寅一、標列四勝

復由四事，當知菩薩勝於一切聲聞、獨覺。何等爲四？一者、根勝，二者、行勝，三者、善巧勝，四者、果勝。

寅二、校量勝劣⁴ 卯一、校量根

言根勝者，謂諸菩薩本性利根，獨覺中根，聲聞軟根，是名根勝。

卯二、校量行

言行勝者，謂諸菩薩亦能自利，亦能利他，利益安樂無量衆生，哀愍世間，

令諸天人獲得勝義利益安樂；聲聞、獨覺唯行自利；是名行勝。

卯三、校量善巧

善巧勝者，聲聞、獨覺於蘊、界、處、緣起、處非處中能修善巧；菩薩於此及於其餘一切明處能修善巧；是名善巧勝。

聲聞獨覺至是名善巧勝者：聲聞、獨覺能修善巧，唯內明處少分所攝。菩薩不爾，於五明處能修善巧，是故殊勝。

卯四、校量果

言果勝者，聲聞能證聲聞菩提，獨覺能證獨覺菩提，菩薩能證阿耨多羅三藐三菩提，是名果勝。

子四、白法相應別。³ 丑一、標列六相

又諸菩薩有六波羅蜜多種性相。由此相故，令他了知真是菩薩。謂施波羅蜜多種性相，戒、忍、精進、靜慮、慧波羅蜜多種性相。

丑二、釋其差別。⁶ 寅一、施種性相。³ 卯一、徵

云何菩薩施波羅蜜多種性相？

卯二、釋。² 辰一、由意樂。² 巳一、惠捨攝

謂諸菩薩本性樂施，於諸現有堪所施物，恆常無間性能於他平等分布，心喜施與，意無追悔。

本性樂施至意無追悔者：施品中說：又諸菩薩，施前意悅，施時心淨，施後無悔。（陵本三十九卷九頁³²⁰³）如其所應配釋應知。又復此中，性能於他平等分布者，謂諸菩薩行布施時，普於一切有情之類起平等心，住福田想，而行惠施。終不分別怨親中庸、有德有失、劣等勝品、有苦有樂品類差別。

施物雖少，而能均布；惠施廣大，而非狹小。

施物雖少至而非狹小者：施品中說：又不狹劣而行惠施。謂財雖少，尙廣心施，何況財多。（陵本三十九卷八頁³²⁰¹）

無所惠施，深懷慚恥。常好爲他讚施勸施，見能施者心懷喜悅。

巳二、供養攝

於諸尊重、耆宿、福田、應供養者，從座而起，恭敬奉施。

辰二、由正行³。巳一、法施攝

於其彼彼此世他世有情無罪利益事中，若請不請，如理爲說。

於其彼彼此世他世等者：戒品中說：謂於樂行惡行有情，爲欲令斷諸惡行故，以相應文句、助伴、隨順、清亮、有用、相稱、應順、常委分資糧法而爲宣說。乃至廣說於佛聖教懷憎嫉者，爲欲令彼得清淨信，證清淨見，超諸惡趣，盡一切結，越一切苦；應知亦爾。（陵本四十卷九頁³²⁸⁴）由是當知，諸所說事，隨其所應，能令有情此世他世安樂，是名彼彼此世他世有情無罪利益事。若他求請、或不求請，以相應文句等而爲宣說，是名如理爲說。

巳二、無畏施攝

若諸有情怖於王賊及水火等，施以無畏，能於種種常極怖中，隨力濟拔。

巳三、財施攝²。午一、不誑罔他

受他寄物，未嘗差違。若負他債，終不抵誑。於共財所，亦無欺罔。於其種種末尼、珍珠、琉璃、螺貝、璧玉、珊瑚、金銀等寶資生具中心迷倒者，能正開悟。尚不令他欺罔於彼，況當自爲。

午二、不樂畜積

其性好樂廣大財位，於彼一切廣大資財心好受用；樂大事業，非狹小門。於諸世間酒色、博戲、歌舞、倡妓種種變現耽著事中，速疾厭捨，深生慚愧。得大財寶，尚不貪著，何況小利。

卯三、結

如是等類，當知名爲菩薩施波羅蜜多種性相。

寅二、戒種性相³。卯一、徵

云何菩薩戒波羅蜜多種性相？

卯二、釋²。辰一、由意樂³。巳一、律儀戒攝

謂諸菩薩，本性成就軟品不善身語意業，不極暴惡，於諸有情不極損惱。

本性成就軟品不善身語意業等者：謂以軟品貪瞋癡爲因緣故所起諸業，是名軟品不善身語意業。於諸眾生無殺害心，是名不極暴惡。成就不害，不好以惡身語損惱於他，是名不極損惱。

雖作惡業，速疾能悔，常行恥愧，不生歡喜。

不生歡喜者：有尋有伺地業顛倒中，說有喜樂顛倒。謂如有一，不善業道現前行時，如遊戲法，極爲喜樂。（陵本九卷五頁651）與此相違，當知是名不生歡喜。

不以刀杖手塊等事惱害有情；於諸衆生，性常慈愛。

巳二、攝善戒攝。⁵ 午一、敬事尊長

於所應敬，時起奉迎，合掌問訊，現前禮拜。

午二、修和敬業

修和敬業，所作機捷，非爲愚鈍，善順他心。

修和敬業等者：攝事分說：謂有苾芻作是思惟：攝取捷慧、愛樂修福同梵行者以爲助伴，所有僧事及其餘事皆令彼作，我獨蕭然自得而住。（陵本一百卷七頁⁷⁴⁹⁰）當知是人，於同梵行非愛、非敬，不作應作。今此不爾。所作機捷，成就六種可樂、可愛、可重、無違諍法，與諸有智同梵行者共住一處，常令歡喜，是名善順他心。

午三、成就賢善

常先含笑，舒顏平視，遠離顰蹙，先言問訊。

常先含笑等者：此顯爲性賢善應知。隨世儀轉慰問有情，或問安隱吉祥，或問諸界調適，是名先言問訊。

巳三、饒益戒攝。⁵ 午一、了知恩報

於恩有情，知恩知報。於來求者常行質直，不以諂誑而推謝之。

於來求者常行質直等者：謂諸菩薩，於已有恩諸有情所，善知恩故，若等若增現前酬報，隨能隨力，如法令其意望滿足。雖無力能，彼若求請，即

於彼彼所作事業示現殷重精勤營務，終不頓止彼所希求，云何令彼知我無力，非無欲樂。如真實義品中說。（陵本三十六卷十四頁²⁹⁶⁵）此所說義，準彼應釋。

午二、如法求財

如法求財，不以非法，不以卒暴。

如法求財等者：謂與如理作意相應，以法及不凶險追求財物，不以非法及凶險。如有尋有伺地說應知。（陵本五卷十五頁⁸³⁸⁰）

午三、樂修福業

性常喜樂修諸福業。

性常喜樂修諸福業者：謂施、戒、修三福業事應知。

於他修福尚能獎助，況不自爲。

午四、愍苦知畏

若見若聞他所受苦，所謂殺縛、割截、捶打、訶毀、迫脅，於是等苦過於自

受，重於法受及重後世。於少罪中尚深見怖，何況多罪。

過於自受重於法受者：謂若見聞他所受苦，過於自所受苦，重於現所領受彼法苦故。

午五、助伴作業² 未一、簡擇所作² 申一、於如法事

於他種種所應作事，所謂商、農、放牧、事王、書印、算數、善和諍訟、追求財寶、守護儲積、方便出息，及以捨施、婚姻、集會。於是一切如法事中，悉與同事。

申二、於非法事

於他種種鬥訟諍競，或餘所有互相惱害，能令自他無義無利，受諸苦惱。如是一切非法事中，不與同事。

未二、加行所作² 申一、制止

善能制止所不應作。謂十種惡不善業道。

申二、成辦

不違他命，善順於他，同忍同戒。於他事業隨彼所欲，廢己所作而爲成辦。

辰二、由正行²。 巳一、意相應善

其心溫潤、其心純淨，恚心、害心不久相續，隨生隨捨，起賢善心。

巳二、語相應善

尊重實語，不誑惑他，不離他親，亦不好樂，不輕爾說無義無利不相應語。言常柔軟，無有麤獷；於己僮僕尚無苦言，況於他所。敬愛有德，如實讚彼。

卯三、結

如是等類，當知名爲菩薩戒波羅蜜多種性相。

寅三、忍種性相。³ 卯一、徵

云何菩薩忍波羅蜜多種性相？

卯二、釋

謂諸菩薩，性於他所遭不饒益，無恚害心，亦不反報。若他諫謝，速能納

受，終不結恨，不久懷怨。

卯三、結

如是等類，當知名爲菩薩忍波羅蜜多種性相。

寅四、精進種性相。³ 卯一、徵

云何菩薩精進波羅蜜多種性相？

卯二、釋。⁵ 辰一、被甲精進攝

謂諸菩薩，性自翹勤，夙興晚寐，不深耽樂睡眠倚樂。

辰二、方便精進攝

於所作事勇決樂爲，不生懈怠，思擇方便，要令究竟。

於所作事者：謂爲成熟自佛法故，及爲成熟他有情故，諸有所作，名所作事應知。

凡所施爲一切事業，堅固決定；若未皆作、未皆究竟，終不中間懈廢退屈。
辰三、不下精進攝

於諸廣大第一義中，心無怯弱，不自輕憊，發勇猛心：我今有力能證於彼。

於諸廣大第一義中者：此說無上大菩提果，名廣大第一義應知。

辰四、無動精進攝

或入大眾，或與他人共相擊論，或餘種種難行事業，皆無畏憚。

或餘種種難行事業者：如下說有難行施、戒，乃至難行利行，其事應知。

辰五、無喜足精進攝

能引義利大事務中，尚無深倦，何況小事。

能引義利大事務中者：此說能作有情一切義利諸菩薩行，名大事務。

卯三、結

如是等類，當知名爲菩薩精進波羅蜜多種性相。

寅五、靜慮種性相³ 卯一、徵

云何菩薩靜慮波羅蜜多種性相？

卯二、釋⁴ 辰一、愛樂遠離² 巳一、處所遠離

謂諸菩薩，性於法義能審思惟，無多散亂。

性於法義能審思惟等者：謂於諸法正審思慮，及於所緣繫念寂靜，性有堪能故。

若見若聞阿練若處、山巖、林藪、邊際臥具人不狎習離惡衆生，隨順宴默。

若見若聞阿練若處等者：謂若見聞人不狎習離惡衆生居遠離處，謂阿練若、山巖、林藪、邊際臥具。此遠離處順修遠離，是名隨順宴默。宴謂宴坐，默謂於彼心一境性修瑜伽行。

便生是念：是處安樂，出離、遠離。常於出離及遠離所深生愛慕。

是處安樂出離遠離者：自他利品中說：正信捨家，趣於非家，解脫樊籠居家迫迮種種大苦，名出離樂。斷除諸欲惡不善法，證初靜慮離生喜樂，名遠離樂。（陵本三十五卷二十頁²⁸⁹⁴）其義應知。

巳二、煩惱遠離

性薄煩惱，諸蓋輕微，麤重羸弱。至遠離處，思量自義，心不極爲諸惡尋思

之所纏擾。

思量自義者：謂三摩地所行境界，說名自義，是自內心所起相故。

辰二、慈愍眾生² 巳一、慈俱行

於其怨品，尚能速疾安住慈心，況於親品及中庸品。

巳二、悲俱行

若見若聞有苦眾生，爲種種苦之所逼惱，起大悲心，於彼眾生隨能隨力方便拔濟，令離衆苦。於諸衆生，性自樂施利益安樂。

辰三、安忍衆苦

親屬衰亡、喪失財寶、殺縛禁閉及驅擯等諸苦難中，悉能安忍。

辰四、成就念力

其性聰敏，於法能受、能持、能思；成就念力，於久所作、所說事中，能自記憶，亦令他憶。

於法能受能持能思等者：此顯於法聞思所集成念，能正修習瑜伽作意，是

故說言成就念力。

卯三、結

如是等類，當知名爲菩薩靜慮波羅蜜多種性相。

寅六、慧種性相³ 卯一、徵

云何菩薩慧波羅蜜多種性相？

卯二、釋

謂諸菩薩成俱生慧，能入一切明處境界。

謂諸菩薩成俱生慧等者：宿習資糧所集成慧，名俱生慧。此能悟入一切所知，普緣一切五明處轉。一、內明處，二、因明處，三、醫方明處，四、聲明處，五、工業明處。當知即是菩薩一切慧之自性。如慧品說。（陵本四十三卷五頁³⁴⁹²）此應準知。

性不頑鈍、性不微昧、性不愚癡。

性不頑鈍等者：性是利根，名不頑鈍。能證所知障淨，名不微昧。能達諸

法無我，名不愚癡。

遍於彼彼離放逸處有力思擇。

遍於彼彼離放逸處等者：謂生貴家，財寶具足，於諸妙欲耽著受用，名放逸處。思求出離，能見過患，是名有力思擇。

卯三、結

如是等類，當知名爲菩薩慧波羅蜜多種性相。

丑三、結成勝因

應知是名能比菩薩種性麤相。決定實義，唯佛世尊究竟現見。由諸菩薩所有種性，性與如是功德相應，成就賢善諸白淨法。

性與如是功德相應等者：謂菩薩種與六波羅蜜多功德相應，本性應爾、自性應爾、法性應爾，此即顯示決定實義。成就身心澄淨諸賢善行，及與施等諸白淨法，此即顯示種性麤相。

是故能與難得最勝不可思議無動無上如來果位爲證得因，應正道理，餘不應

理。

難得最勝至餘不應理者：如來果位，要經三無量劫長時積集資糧，方能證得，是名難得。超過一切聲聞、獨覺，是名最勝。由五種相及二因緣，當知說名不可思議。由五種相不可思議者，一、由自性故；二、由處故；三、由住故；四、由一性異性故；五、由成所作故。由二因緣不可思議者，謂離言說義故，及過語言道故，不可思議。又出世間故，無有世間能爲譬喻，是故不可思議。義如決擇分說。（陵本七十四卷九頁⁵⁷⁰¹）摧伏一切外道異論，不爲外道異論之所摧伏，是名無動。於所知障得清淨故，是名無上。此唯菩薩種性堪能證得，是故說彼爲證得因。所餘聲聞、獨覺種性無此堪能，爲證得因不應道理。

子五、有染無染別² 丑一、無染位

種性菩薩，乃至未爲白法相違四隨煩惱若具不具之所染汙，性與如是白法相應。

丑二、有染位²。寅一、染果³。卯一、標差別

若被染汙，如是白法皆不顯現，或於一時生諸惡趣。菩薩雖生諸惡趣中，由種性力，應知與餘生惡趣者有大差別。

卯二、釋彼相

謂彼菩薩久處生死，或時時間生諸惡趣，雖暫生彼，速能解脫；雖在惡趣，而不受於猛利苦受，如餘有情生惡趣者；雖觸微苦，而能發生增上厭離，於生惡趣受苦有情，深起悲心。

卯三、結所由

如是等事，皆由種性佛大悲因之所熏發，是故當知，種性菩薩雖生惡趣，然與其餘生惡趣者有大差別。

寅二、染因²。卯一、徵

何等名爲種性菩薩白法相違四隨煩惱？

卯二、釋⁴。辰一、第一隨煩惱

謂放逸者，由先串習諸煩惱故，性成猛利、長時煩惱，是名第一隨煩惱性。

辰二、第二隨煩惱

又愚癡者、不善巧者，依附惡友，是名第二隨煩惱性。

是名第二隨煩惱性者：此中煩惱，謂諸惡見應知。由諸外道起如是見，立如是論：無有施與，廣說乃至我自了知無諸後有。隨彼惡見，起邪解行故。

辰三、第三隨煩惱

又爲尊長、夫主、王賊及怨敵等所拘逼者，不得自在，其心迷亂，是名第三隨煩惱性。

是名第三隨煩惱性者：此中煩惱，謂即散亂。意地決擇中說：由散亂所作，意根損壞故。（陵本五十四卷二十一頁⁴³⁸⁰）

辰四、第四隨煩惱

又資生具有匱乏者，顧戀身命，是名第四隨煩惱性。

是名第四隨煩惱性者：此中煩惱，謂即拘礙。五拘礙中，說有顧戀其身故。由此能障證出世法，故名拘礙。如有尋有伺地說。（陵本八卷七頁574）

子六、有障無障別² 丑一、有障位⁴ 寅一、標

又諸菩薩雖具種性，由四因緣，不能速證阿耨多羅三藐三菩提。

寅二、徵

何等爲四？

寅三、釋⁴ 卯一、第一因緣

謂諸菩薩，先未值遇諸佛菩薩真善知識，爲說菩提無顛倒道。如是名爲第一因緣。

卯二、第二因緣

又諸菩薩，雖遇善友爲說正道，而顛倒執，於諸菩薩正所學中顛倒修學。如是名爲第二因緣。

卯三、第三因緣

又諸菩薩，雖遇善友爲說正道，於諸菩薩正所學中無倒修學，而於加行方便慢緩、懈怠、懶惰，不成勇猛、熾然精進。如是名爲第三因緣。

卯四、第四因緣

又諸菩薩，雖遇善友爲說正道，於諸菩薩正所學中無倒修學，亦於加行勇猛精進，然諸善根猶未成熟，菩提資糧未得圓滿，未於長時積習所有菩提分法。如是名爲第四因緣。

寅四、結

如是菩薩雖有種性，因緣闕故，不能速證無上菩提。

丑二、無障位² 寅一、顯自種性

若具因緣，便能速證。

寅二、簡無種性

若無種性補特伽羅，雖有一切，一切一切種，當知決定不證菩提。

雖有一切一切一切種等者：此中初一切言，謂即前說四種因緣。次一切言，謂無種性一切有情。後一切言，謂無種性有情生於諸界趣中，有多種類差別可得，名一切種。由是假說無種性補特伽羅，縱具一切因緣，然彼一切有情，於彼彼一切種類，當知決定不證菩提。緣起經說：云何爲生？謂彼彼有情，於彼彼有情類諸生、等生，乃至廣說。今此一切一切種，準彼應釋。

本地分中菩薩地初持瑜伽處發心品第二

癸二、發心持（即發心品）。³ 子一、辨相。² 丑一、別辨五種。⁵ 寅一、自性

復次，菩薩最初發心，於諸菩薩所有正願是初正願，普能攝受其餘正願，是故發心以初正願爲其自性。

復次菩薩最初發心等者：發心有二，一、世俗發心，二、證法性發心。此中且說世俗發心，謂如有一，隨智者前恭敬而住，起增上意，發誓願故。如顯揚論說。（顯揚論二卷十九頁）此於菩薩五正願中，依順次數，說名

爲初。何等爲五？謂發心願、受生願、所行願、正願、大願，是名菩薩所有正願。如下菩提分品中說。（陵本四十五卷十六頁³⁶⁵⁷）

寅二、行相

又諸菩薩起正願心求菩提時，發如是心，說如是言：願我決定當證無上正等菩提，

無上正等菩提者：菩提品中有三差別，如彼應釋。（陵本三十八卷一頁³⁰⁹⁷）
能作有情一切義利，

能作有情一切義利者：謂諸如來利益安樂無量眾生，哀愍世間，令諸天人獲得義利利益安樂，正行最勝故。此中有情，唯說天人，彼有勢力能了其義修正行故。

畢竟安處究竟涅槃及以如來廣大智中。

究竟涅槃及以如來廣大智者：謂斷菩提及智菩提。如菩提品釋應知。（陵本三十八卷一頁³⁰⁹⁷）

如是發心，定自希求無上菩提，及求能作有情義利，是故發心以定希求爲其行相。

寅三、所緣

又諸菩薩緣大菩提，及緣有情一切義利，發心希求，非無所緣，是故發心以大菩提及諸有情一切義利爲所緣境。

寅四、功德

又諸菩薩最初發心，能攝一切菩提分法殊勝善根爲上首故，是善、極善，是賢、極賢，是妙、極妙，能違一切有情處所三業惡行功德相應。

殊勝善根爲上首故等者：增上義是根義。能除雜染及證清淨，是名善根。

此復有五，謂信、勤、念、定、慧。超餘一切聲聞、獨覺，名爲殊勝。性多攝受善法朋侶，身心澄淨，是名爲善。遠離顰蹙，舒顏平視，含笑先言，常爲愛語，是名爲賢。成就尸羅，是名爲妙。如是後後展轉增勝，證得究竟，是名極善、極賢、極妙。如是總顯能違一切有情處所三業惡行功

德圓滿，有此發心，即有此功德；有此功德，即能違逆三業惡行令不現行；由是故名功德相應。

寅五、最勝

又諸菩薩最初發心所起正願，於餘一切希求世間、出世間義妙善正願，最爲第一，最爲無上。

最爲第一最爲無上者：共諸世間善圓滿故，名最第一。於所知障得清淨故，名最無上。如攝異門分釋應知。（陵本八十三卷四頁⁶²⁸⁵）

丑二、結顯略義

如是應知最初發心有五種相。一者、自性，二者、行相，三者、所緣，四者、功德，五者、最勝。

子二、明業² 丑一、別辨四義⁴ 寅一、是趣入攝

又諸菩薩初發心已，即名趣入無上菩提，預在大乘諸菩薩數。此據世俗言說道理，是故發心趣入所攝。

預在大乘諸菩薩數等者：謂初發心，即名趣入；墮在大乘名數，然非真實諸菩薩攝。如發心時，起增上意，發誓願言：我如是名，從今日始，發阿耨多羅三藐三菩提心，乃至我是菩薩；第二、第三亦復如是。由是宣說此據世俗言說道理。

寅二、菩提根本

又諸菩薩要發心已，方能漸次速證無上正等菩提，非未發心，是故發心能爲無上菩提根本。

寅三、大悲等流

又諸菩薩悲愍一切有苦衆生，爲欲濟拔，發菩提心，是故發心是悲等流。

一切有苦衆生者：此約勝義，說諸三界有情皆有生死可得，是名有苦，爲諸行苦所隨逐故。

寅四、學所依止

又諸菩薩以初發心爲所依止、爲建立故，普於一切菩提分法及作一切有情義

利菩薩學中皆能修學，是故發心是諸菩薩學所依止。

爲所依止爲建立者：如說大種，於所造色爲五種因，謂生、依、立、持、養。云何依因？謂由造色生已，不離大種處而轉故。云何立因？謂由大種損益，彼同安危故。今初發心，望菩薩學爲所依止及爲建立，義亦如是。謂菩薩學不離發心而修學故，名所依止。及由發心捨與不捨，菩薩學損減、增上，名爲建立。

丑二、結顯略義

如是應知最初發心是趣入攝、菩提根本、大悲等流、學所依止。

子三、辨類² 丑一、具明二種² 寅一、出其差別² 卯一、總舉² 辰一、標名

又諸菩薩最初發心略有二種。一者、永出，二、不永出。

永出不永出者：謂此發心不墮世間，求出世間，故名爲出。自發心已，究竟不捨，名爲永出。與此相違，名不永出。

辰二、釋義

言永出者，謂發心已畢竟隨轉，無復退還。不永出者，謂發心已不極隨轉，而復退還。

隨轉退還者：謂所發心最初剎那，名之爲轉。相續剎那無變異故，名爲隨轉。若發心已，還復棄捨，名爲退還，退墮法故。

卯二、別廣²。辰一、標名

此發心退復有二種。一者、究竟，二、不究竟。

辰二、釋義

究竟退者，謂一退已，不能復發求菩提心。

退已不能復發求菩提心者：謂有聲聞、獨覺決定種性者，雖復發心求大菩提，然定不能當證大果，終當棄捨大菩提心，還於自乘而般涅槃。如是種類，名究竟退。

不究竟者，謂退已後，數數更發求菩提心。

退已數數更求發菩提心者：謂唯大乘種性補特伽羅，由種性力，若遇勝緣，雖發心退，然能數數更發心故。

寅二、顯緣因力²。卯一、明初發心³。辰一、總標

當知菩薩最初發心，由四種緣、四因、四力。

四緣四因四力者：建立義是緣義，順益義是因義。如有尋有伺地說。（陵本五卷十二頁³⁶⁸）即於如是諸因緣中，若令發心堅固不動，有勝堪能，不可屈伏，即此因緣轉名爲力。

辰二、別釋³。巳一、四緣²。午一、徵

云何四緣？

午二、釋⁴。未一、由見神變

謂善男子或善女人，若見諸佛及諸菩薩，有不思議甚奇希有神變威力，

有不思議甚奇希有神變威力者：神變有三種，謂神境神變、記說神變、教誡神變。如威力品釋。（陵本三十七卷十九頁³⁰⁷³）如是神變由成所作，名不思議。決擇分說：謂如是如是如來，同界、同智、勢力、勇猛，住

無漏界，依此轉依，能作一切有情義利，如是不可思議。（陵本七十四卷十頁⁵⁷⁰⁴）依定自在，隨其所欲一切事成，勝於其餘、勝諸世間同意所許，故名甚奇希有。

或從可信聞如是事。既見聞已，便作是念：無上菩提具大威德，令安住者及修行者，成就如是所見所聞不可思議神變威力。

令安住者及修行者者：此說諸佛得定自在。心調柔故，名安住者。善修心故，名修行者。

由此見聞增上力故，於大菩提深生信解，因斯發起大菩提心。是名第一初發心緣。

未二、由聞說法

或有一類，雖不見聞如前所說神變威力，而聞宣說依於無上正等菩提微妙正法菩薩藏教，

微妙正法菩薩藏教者：謂於十二分教中方廣一分，唯菩薩藏。即於是中，

宣說一切諸菩薩道，為令修證阿耨多羅三藐三菩提、十力、無畏、無障智等一切功德，是名無上菩提微妙正法。

聞已深信；

聞已深信者：謂諸菩薩具多勝解，於真實義勝解依處，具足成就淨信為先決定喜樂。如力種性品說。（陵本三十八卷七頁³¹¹⁸）

由聞正法及與深信增上力故，於如來智深生信解，為得如來微妙智故，發菩提心。是名第二初發心緣。

未三、由住持法

或有一類，雖不聽聞如上正法，而見一切菩薩藏法將欲滅沒。

見一切菩薩藏法將欲滅沒者：謂十二分教方廣一分，及所餘分菩薩藏攝者，是名一切菩薩藏法。若諸有情世間由見濁故，有情多分造立眾多像似正法，虛妄推求邪法邪義，故說正法將欲滅沒。

見是事已，便作是念：菩薩藏法久住於世，能滅無量衆生大苦，我應住持菩

薩藏法，發菩提心，爲滅無量衆生大苦。

能滅無量衆生大苦者：謂如能斷金剛般若經說：若胎生、若卵生、若濕生、若化生、若有色、若無色、若有想、若無想、若非有想非無想，如是一切，我皆令入無餘涅槃而滅度之。此說菩薩要依菩薩藏法，得微妙智，方能成辦如是不思議事，是故說言能滅無量衆生大苦。

由爲護持菩薩藏法增上力故，於如來智深生信解，爲得如來微妙智故，發菩提心。是名第三初發心緣。

未四、由見難得

或有一類，雖不觀見正法欲滅，而於末劫、末世、末時，

末劫末世末時者：謂於爾時正法欲隱，是名末時。於是時中，爲顯諸行生滅三世差別，是名末世。若復爲顯彼時久遠，假設譬喻計算數量差別，是名末劫。當知此中，時是總稱，世是其位，劫是其數，如是差別。

見諸濁惡衆生身心，

諸濁惡者：略有五種。一者、壽濁，二者、有情濁，三者、煩惱濁，四者、見濁，五者、劫濁。如菩提分品釋。（陵本四十四卷十八頁³⁵⁹⁹）於爾所時，一切有情多造惡業，多受惡果，故名爲惡。

十隨煩惱之所惱亂。

十隨煩惱之所惱亂者：謂諸衆生身心爲隨煩惱之所惱亂有其十相，非謂十種隨煩惱也。又復隨煩惱名，通說一切本、隨煩惱。集論中說：謂所有諸煩惱，皆是隨煩惱。（集論四卷十二頁）又煩惱差別有其多種，倒染心故，名隨煩惱。如有尋有伺地釋。（陵本八卷六頁⁵⁶⁴）

謂多愚癡、多無慚愧、多諸慳嫉、多諸憂苦、多諸麤重、多諸煩惱、多諸惡行、多諸放逸、多諸懈怠、多諸不信。

謂多愚癡等者：癡不善根愚所知事，故名愚癡。於所作罪，望己不羞，望他不恥，名無慚愧。於資生具深懷鄙吝，故名爲慳。心懷染汙，不喜他榮，故名爲嫉。由可愛事若變壞時，內懷冤結，故名爲憂。因此拊膺，故

名為苦。身心剛彊，不安隱性、無堪能性，故名羸重。此有十八品類差別，如決擇分說。（陵本五十九卷二頁⁴⁷⁸⁷）能令身心不寂靜轉，故名煩惱。由非法行、不平等行現在前故，故名惡行。不修諸善，不護諸惡，故名放逸。耽著睡眠，偃臥為樂，晝夜唐捐，捨眾善品，故名懈怠。於佛法僧心不清淨，於四聖諦生不順解，故名不信。

見是事已，便作是念：大濁惡世，於今正起諸隨煩惱所惱亂時，能發下劣聲聞、獨覺菩提心者，尚難可得，況於無上正等菩提能發心者。我當應發大菩提心，令此惡世無量有情，隨學於我起菩提願。由見末劫難得發心增上力故，於大菩提深生信解，因斯發起大菩提心。是名第四初發心緣。

巳二、四因² 午一、徵

云何四因？

午二、釋² 未一、略標

謂諸菩薩種性具足，是名第一初發心因。又諸菩薩賴佛菩薩善友攝受，是

名第二初發心因。又諸菩薩於諸眾生死多起悲心，是名第三初發心因。又諸菩薩於極長時種種猛利無間無闕生死大苦難行苦行無有怯畏，是名第四初發心因。

未二、別辨⁴ 申一、種性具足

若諸菩薩六處殊勝，從無始世展轉傳來，法爾所得，當知是名種性具足。

申二、善友攝受² 酉一、總標

由四種相，當知菩薩善友具足。

酉二、別釋⁴ 戌一、第一善友具足

謂諸菩薩所遇善友，性不愚鈍，聰明黠慧，不墮惡見，是名第一善友具足。

性不愚鈍等者：不愚諸法，性是利根，名不愚鈍。由與俱生、引發二慧相應，名為聰明。了知諸法自相及分別體，是名黠慧。於實無事，不如一類起增益執；於實有事，不如一類起損減執；是名不墮惡見。

戌二、第二善友具足

又諸菩薩所遇善友，終不教人行於放逸，亦不授與諸放逸具，是名第二善友具足。

終不教人行於放逸等者：謂如諸受欲者，樂受諸欲而無喜足，名行放逸。精妙飲食及餘資身眾具，名放逸具。

戌三、第三善友具足

又諸菩薩所遇善友，終不教人行於惡行，亦不授與諸惡行具，是名第三善友具足。

終不教人行於惡行等者：墮惡趣行，名爲惡行。毒、火、刀、酒等物，名惡行具。

戌四、第四善友具足

又諸菩薩所遇善友，終不勸捨增上信、欲、受學、精進、方便功德，而復勸修下劣信、欲、受學、精進、方便功德。所謂終不勸捨大乘，勸修二乘；勸捨修慧，勸修思慧；勸捨思慧，勸修聞慧；勸捨聞慧，勸修福業；勸捨尸

羅，勸修惠施。終不勸捨如是等類增上功德，而復勸修如是等類下劣功德，是名第四善友具足。

終不勸捨增上信欲受學精進方便功德等者：此中信、欲、精進、方便，即四瑜伽。如聲聞地釋。（陵本二十八卷九頁²³⁵⁴）受學，謂於一切所應學處。望義差別，或說增上，或說下劣，隨應當知。

申三、多起悲心² 酉一、總標

由四因緣，當知菩薩於諸眾生成起悲心。

酉二、別釋² 戌一、由見眾苦

謂諸菩薩，雖有十方無量無邊無苦世界，而生有苦諸世界中。

於諸眾生成起悲心者：此說菩薩於諸有苦眾生，多分能起拔苦增上意樂故。

於中恆有眾苦可得，非無眾苦。

於中恆有眾苦可得者：謂有八苦，名爲眾苦。即生苦、老苦、病苦、死

苦、怨憎會苦、愛別離苦、求不得苦、五取蘊苦。如決擇分釋。（陵本六

十一卷十四頁⁴⁹³³）

或時見他隨遭一苦觸對逼切，

隨遭一苦者：謂於八苦中除生死苦、五取蘊苦，所餘隨一故。

或時見自隨遭一苦觸對逼切，或見自他隨遭一苦觸對逼切，或見二種俱遭長時種種猛利無間大苦觸對逼切。

或見二種俱遭大苦者：見自及他，名見二種。於八苦中，生、死二苦，名為大苦。五取蘊苦，亦名大苦，諸苦器故，行苦性故。如是大苦，無始流轉，故名長時。遍五趣有，故名種種。馳趣無礙，故名猛利。流轉相續，故名無間。

戊二、由性仁賢

然此菩薩依自種性，性自仁賢。

性自仁賢者：不以刀杖手塊等事惱害有情，於諸眾生性常慈愛，是名為

仁。遠離鬻蹙等，是名為賢。

依四境處，雖不串習，而能發起下中上悲，無有斷絕。

依四境處者：謂如前說，見他、見自、或見自他、或見二種所遭苦事，能為所緣，生起悲心，故名境處。

申四、無諸怯畏。² 酉一、總標

由四因緣，當知菩薩於諸眾生先起悲心，於極長時種種猛利無間無闕生死大苦

於極長時種種猛利無間無闕生死大苦者：此中無闕，謂諸菩薩依受生願，往生隨順饒益有情諸善趣中，下從欲界人中，上至色究竟天遍受生故。

難行苦行尚無怯畏，何況小苦。

難行苦行者：謂諸菩薩波羅蜜多及四攝事，各有三種難行之相，是名難行，如下廣釋。又諸菩薩為求菩提，心能忍受一切事苦。此有八別，一、依止處苦，二、世法處苦，三、威儀處苦，四、攝法處苦，五、乞行處

苦，六、勤劬處苦，七、利他處苦，八、所作處苦。如忍品釋。（陵本四十二卷八頁³⁴⁴⁰）

酉二、別釋⁴ 戌一、第一因緣

謂諸菩薩性自勇健，堪忍有力，當知是名第一因緣。

性自勇健堪忍有力者：於難行事勇決樂爲，不生懈怠，是名勇健。眾苦現前，思擇忍受，是名堪忍。心無怯弱，亦無畏憚，故名有力。

戌二、第二因緣

又諸菩薩性自聰敏，能正思惟，具思擇力，當知是名第二因緣。

性自聰敏等者：成俱生慧，名性聰敏。能入一切明處境界，是名能正思惟。遍於彼彼離放逸處有力思擇，是名具思擇力。

戌三、第三因緣

又諸菩薩能於無上正等菩提成就上品清淨信解，當知是名第三因緣。

能於無上正等菩提成就上品清淨信解者：謂於無上正等菩提所應得義，成

就淨信，具多勝解，謂我堪任定當能得故。如力種性品說。（陵本三十八

卷七頁³¹¹⁹）

戌四、第四因緣

又諸菩薩於諸眾生成就上品深心悲愍，當知是名第四因緣。

於諸眾生成就上品深心悲愍者：謂若見聞有苦眾生，爲種種苦之所逼惱，起大悲心，於彼眾生隨能隨力方便拔濟，令離眾苦故。

巳三、四力² 午一、徵列

云何四力？一者、自力，二者、他力，三者、因力，四者、加行力。

自力他力因力加行力者：如四緣中除第一、二，及四因中除其第二，所餘緣因皆自力攝；即彼所除是他力攝。夙習相應，是名因力。現法修習，是加行力。

午二、隨釋⁴ 未一、第一初發心力

謂諸菩薩由自功力，能於無上正等菩提深生愛樂，是名第一初發心力。

未二、第二初發心力

又諸菩薩由他功力，能於無上正等菩提深生愛樂，是名第二初發心力。

未三、第三初發心力

又諸菩薩宿習大乘相應善法，今暫得見諸佛菩薩，或暫得聞稱揚讚美，即能速疾發菩提心，況觀神力、聞其正法，是名第三初發心力。

未四、第四初發心力

又諸菩薩於現法中，親近善士，聽聞正法，諦思惟等，

親近善士聽聞正法諦思惟等者：善士即善友之異名。云何善友？云何親近？如供養親近無量品釋。（陵本四十四卷六頁³⁵⁶⁰）聽聞正法，諦思惟等，如力種性品釋。（陵本三十八卷十五頁³¹⁴⁴）此中等言，等取於法正修應知。

長時修習種種善法，由此加行發菩提心，是名第四初發心力。

長時修習種種善法者：謂由身語意積集諸善，有多差別，故名種種。如戒

品釋。（陵本四十卷三頁³²⁴²）

辰三、料簡² 已一、無動

若諸菩薩依上總別四緣、四因，或由自力、或由因力、或總二力而發心者，當知此心堅固無動。

依上總別四緣四因乃至堅固無動者：謂發心時，四緣、四因，總略宣說，唯有爾所，是名爲總。差別宣說，隨一所顯，是名爲別。堅謂堅牢，不可摧伏故。固謂深固，不可傾拔故。言無動者，定趣大菩提故。

已二、有動

或由他力、或加行力、或總二力而發心者，當知此心不堅不固，亦非無動。

卯二、令發心退⁴ 辰一、標

有四因緣能令菩薩退菩提心。

辰二、徵

何等爲四？

辰三、列

一、種姓不具；二、惡友所攝；三、於諸衆生悲心微薄；四、於極長時種種猛利無間無闕生死大苦難行苦行，其心極生怯畏驚怖。

辰四、例

如是四種心退因緣，與上發心四因相違，廣辯其相，如前應知。

丑二、廣不退相⁵。寅一、由不共²。卯一、略標列

最初發心堅固菩薩，略有二種不共世間甚希奇法。

不共世間甚希奇法者：謂諸菩薩甚希奇法，不與一切餘有情共，是名不共世間。

何等爲二？一者、攝諸衆生皆爲眷屬，

攝諸衆生皆爲眷屬者：此說菩薩頓普攝受。謂初發心，攝受一切諸有情界皆爲眷屬故。如攝受品釋。（陵本四十八卷二十六頁³⁸⁹⁷）

二者、攝眷屬過所不能染。

卯二、隨難釋

攝眷屬過有其二種。謂於眷屬饒益損減、染汙違順。如是二事，菩薩皆無。

謂於眷屬饒益損減等者：由諸菩薩得清淨忍，於諸衆生恆常現前欲作饒益先後無異，非一益已損而不益。他則不爾，雖於眷屬或時饒益，或復損減，是名第一攝眷屬過。又若菩薩如法御衆，方便饒益，以無染心先與依止，以憐愍心現作饒益，不於徒衆或順、或違起染汙心，或益不益。他則不爾，非於一切眷屬起利益俱平等之心，故於一切違順非不令有染汙，是名第二攝眷屬過。

寅二、由意樂²。卯一、標列

最初發心堅固菩薩，於諸衆生發起二種善勝意樂。

二種善勝意樂者：七相憐愍，名善意樂。即此增上有十五種，名勝意樂。如增上意樂品說。（陵本四十七卷九頁³⁷⁶⁰）今於此中唯說二種，略攝彼相應知。

一者、利益意樂，二者、安樂意樂。

卯二、隨釋

利益意樂者，謂欲從彼諸不善處，拔濟衆生，安置善處。安樂意樂者，謂於貧匱無依無怙諸衆生所，離染汙心，欲與種種饒益樂具。

利益意樂安樂意樂等者：利益安樂有多種類，如自他利品釋。（陵本三五卷十八頁²⁸⁸⁸）此中安置善處，唯說利益種類無有罪相。及於貧匱無依無怙，唯說安樂種類苦對治樂。言貧匱者，謂無資具。言無依者，謂無眷屬。言無怙者，謂無救護。菩薩於此有苦諸衆生所，能正施與資身眾具而作饒益，令息眾苦，是名樂具。

寅三、由加行² 卯一、標列

最初發心堅固菩薩，有二加行。一、意樂加行，二、正行加行。

卯二、隨釋

意樂加行者，謂即利益安樂意樂日夜增長。正行加行者，謂於日夜能自成熟

佛法加行，及於衆生隨能隨力，依前所說意樂加行，起與利益安樂加行。

能自成熟佛法加行者：謂於六波羅蜜多，於福德、智慧資糧，於一切菩提分法，精勤修學，是名加行。此加行滿，無間能證煩惱障斷、所知障斷，是名成熟。此有三喻，如成熟品說。（陵本三十七卷十九頁³⁰⁷⁵）

寅四、由善法² 卯一、出種類² 辰一、舉增長門

最初發心堅固菩薩，有二增長大善法門。一者、自利加行，能證無上正等菩提；二者、利他加行，能脫一切有情衆苦。

增長大善法門者：謂於無上菩提所攝一切善法，名大善法。由自、他利二種加行，能令善法增長廣大，故名爲門。由令趣入，是門義故。

辰二、例餘二種

如二增長大善法門，如是二種大善法聚、二種無量大善法藏，當知亦爾。

大善法聚及大善法藏者：積聚資糧義，是此聚義。攝受所學義，是此藏義。

卯二、顯殊勝²。辰一、標列

最初發心堅固菩薩，由初發心求菩提故，所攝善法，比餘一切所攝善法，有二種勝。一者、因勝，二者、果勝。

辰二、釋成

謂諸菩薩所攝善法，皆是無上正等菩提能證因故，所證無上正等菩提是此果故，比餘一切聲聞、獨覺所攝善法尚爲殊勝，何況比餘一切有情所攝善法。是故菩薩所攝善法，比餘一切所攝善法，因果俱勝。

因勝果勝者：善法即因，由能證故。善法圓滿，轉名爲果，是所證故。當知因果，唯假施設，由此宣說有二種勝。

寅五、由勝利²。卯一、總標列

最初發心堅固菩薩，略有二種發心勝利。一者、初發菩提心已，即是衆生尊重福田，一切衆生皆應供養；

即是衆生尊重福田者：謂諸衆生於此菩薩宜應尊重，生最勝福故。

亦作一切衆生父母。

亦作一切衆生父母者：由彼菩薩於諸有情深心發起一子愛俱平等之心，依此義說亦作一切衆生父母。

二者、初發菩提心已，即能攝受無惱害福。

卯二、隨難釋²。辰一、辨。巳一、守護無害

由此菩薩成就如是無惱害福，得倍輪王護所守護；由得如是護所護故，若寢、若寤、若迷悶等，一切魍魎、藥叉、宅神、人非人等不能燒害。

得倍輪王護所守護者：由於輪王生於人中，福德最勝，由如是福所攝持故，得輪王護之所守護。如是守護唯輪王有，名輪王護。菩薩發心，世所珍敬，爲諸天人尊重讚歎，故能成就無惱害福。倍勝輪王所得守護，是故說言倍輪王護。

巳二、不感病苦

又此菩薩轉受餘生，由如是福所攝持故，少病、無病，不爲長時重病所觸。

少病無病不爲長時重病所觸者：此說發心菩薩，法爾感得大力具足，有大堪能故。

已三、無不堪任

於諸衆生所作義利，能以身語勇猛而作。常爲衆生宣說正法，身無極倦，念無忘失，心無勞損。

已四、麤重輕微

菩薩本性住種性時，一切麤重性自微薄；既發心已，所有麤重轉復輕微。謂身麤重及心麤重。

謂身麤重及心麤重者：謂無堪能不調柔相，是麤重相。此復有五，一、沈重相，二、剛彊相，三、障礙相，四、怯劣相，五、不自在轉無堪能相。如決擇分說。（陵本六十四卷十六頁⁵¹³³）此中麤重，謂彼種子。身無堪任不調柔性，名身麤重；心無堪任不調柔性，名心麤重。

已五、咒句有驗

若餘衆生爲欲息滅疾疫災橫，所用無驗呪句、明句，菩薩用之尚令有驗，何況驗者。

呪句明句者：謂餘衆生所用除災章句，有此二別。簡非菩薩，名餘衆生。持誦諸呪，是呪句攝。持吠陀論，是明句攝。發心菩薩用此章句，悉令神驗，無不驗者。菩提分品中說：謂諸菩薩獲得如是等持自在，由此自在加被能除有情災患諸呪章句，令彼章句悉皆神驗，乃至廣說。（陵本四十五卷十五頁³⁶⁵²）由此應知，諸咒章句唯是世間工巧明攝，是故此中說餘衆生。

已六、伏遣隨惑

成就增上柔和忍辱，能忍他惱，不惱於他；見他相惱，深生悲愍。

成就增上柔和忍辱等者：成就六種可愛樂法，易可共住，性不惱他，常令歡喜，是名柔和。遍於怨、親、等諸有情所，堪忍怨害，是名忍辱。

忿、嫉、諂等諸隨煩惱，皆能摧伏，令勢微薄；或暫現行，速能除遣。

忿嫉諂等諸隨煩惱等者：此約煩惱品類，名隨煩惱。忿、嫉是瞋品類。諂是邪見品類。等者，等取覆、惱、憍、害，隨其所應品類應知。約彼種子，說能摧伏。約彼現行，說能除遣。由諸菩薩成就柔和，性不惱他，能正對治忿、嫉、覆、惱等隨煩惱。又由成就忍辱，能忍他惱；依思擇力，能正對治諂隨煩惱；由生悲愍，能正對治害隨煩惱；依此故說能伏、能遣。攝事分說：若瞋恚纏，能令面貌慘裂憤發，說名為忿。心不正直、不明、不顯，解行邪曲，故名為諂。隱藏眾惡，故名為覆。心懷染汙，不喜他榮，故名為嫉。（陵本八十九卷七頁⁶⁷³⁸）逼惱有情，無悲、無愍、無哀、無憐、無惻，是名為害。如顯揚說。（顯揚論一卷八頁）

巳七、現住安樂

隨所居止國土城邑，於中所有恐怖、鬥諍、饑饉過失，非人所作疾疫災橫，未起不起，設起尋滅。

恐怖鬥諍饑饉及諸疾疫災橫未起不起等者：此說菩薩與他增上果。有尋有伺地說：猶如如來所住國邑，必無疾疫災橫等起。佛神力故，無量眾生無疾、無疫、無有災橫，得安樂住。（陵本九卷三頁⁶⁴⁵）此中道理，當知亦爾。

巳八、厭苦生悲

又此最初發心菩薩，或於一時生極惡趣那落迦中，多分於此那落迦趣速得解脫。受小苦受，生大厭離；於彼受苦諸眾生等，起大悲心。

生極惡趣乃至起大悲心者：此所說相，種性位中，未為諸隨煩惱所染汙時，尚得相應，何況發心。

辰二、結

如是一切皆因攝受無惱害福。最初發心堅固菩薩，由能攝受無惱害福，便得領受如是等類眾多勝利。

本地分中菩薩地初持瑜伽處自他利品第三之一

癸三、覺分持² 子一、結前生後

如是菩薩既發心已，云何修行諸菩薩行？

子二、攝舉綱要² 丑一、總標

略說菩薩若所學處、若如是學、若能修學。

若所學處等者：所應學處，名所學處。如是應學，名如是學。精勤修學，名能修學。下自文中正廣宣說，如次應知。

如是一切總攝爲一，名菩薩行。

丑二、別廣³ 寅一、所學處² 卯一、標

是諸菩薩於何處學？謂七處學。

卯二、列² 辰一、唵柁南

云何七處？唵柁南曰：

自他利實義 威力熟有情 成熟自佛法 第七菩提處

辰二、長行² 巳一、標名

一、自利處，二、利他處，三、真實義處，四、威力處，五、成熟有情處，

六、成熟自佛法處，七、無上正等菩提處。

巳二、釋義⁵ 午一、自利利他處（即自他利品）⁴ 未一、徵

云何自利利他處？

未二、列

謂自利利他略有十種。一、純自利利他，二、共自利利他，三、利益種類自利利他，四、安樂種類自利利他，五、因攝自利利他，六、果攝自利利他，七、此世自利利他，八、他世自利利他，九、畢竟自利利他，十、不畢竟自利利他。

未三、釋⁶ 申一、純共自利利他² 酉一、徵

云何菩薩純共自利利他？

酉二、釋² 戌一、略標所應

謂諸菩薩，於純自利利他應知應斷，違越不順菩薩儀故。於其所餘應勤修學，不越隨順菩薩儀故。

違越不順菩薩儀故者：菩薩所受三種淨戒，謂律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。如是一切，名菩薩儀。障礙不行，是名違越。顛倒而取，是名不順。

戊二、廣列種類⁴ 亥一、純自利² 天一、列種種⁵ 地一、貪慳財法
此中菩薩於純自利應知應斷者，謂爲己樂，求財受用；或爲吝法，於佛菩薩所說教法追訪受持。

地二、希求染有
或爲生天受天快樂，受持禁戒，發動精進修習定慧；或求世間有染果報，爲世財食，恭敬供養諸佛制多。

地三、貪得利養
或貪利養，爲利養故，自說種種無有義利不實功德，誑惑於他，招集利養。
地四、貪他供事

或欲貪他作己僮僕，爲驅使故，非法攝衆，不如正法。矯設方便拔濟有情，令於他所免爲僮僕，還自攝受爲己僮僕；拔濟有情令脫繫縛，還自拘執成己事業；拔濟有情，令於他所解脫種種治罰怖畏，還自懾伏令懼於己。

地五、貪著定樂
若諸菩薩耽著諸定現法樂住，棄捨思惟利衆生事。

耽著諸定現法樂住等者：謂不攝受下地白法，由悲願力還生欲界故。

天二、結所應
當知此等名純自利。菩薩於是純自利行應知應斷。

亥二、自利共他³ 天一、略舉事
若諸菩薩或悲爲首，或爲迴向無上菩提，及爲生天，於一切時修施、忍等，當知是名自利共他。

及爲生天者：爲化彼天而受生故。此有多別，如住品說。

天二、翻前相

又除如前所說諸相，其餘一切與彼相違所有自利諸菩薩行，當知皆名自利共

他。

天三、結所應

菩薩於此應勤修學。

亥三、純利他² 天一、列種種⁵ 地一、邪見行施

此中菩薩於純利他應知應斷者，謂以邪見修行施等。

謂以邪見修行施等者：於施、戒、修諸福業事執爲最勝，心爲邪見之所覆蔽，此不自利，唯說施等名純利他。

地二、壞戒說法

以無因見及無果見，毀犯尸羅，遠離正行，爲他說法。

以無因見及無果見等者：謂若毀犯尸羅，遠離正行，此不自利。爲他說法，名純利他。聞所成地說：自不住律儀，而能爲他宣說正法，即此類是。

地三、捨色生欲

若諸菩薩於諸靜慮善巧迴轉，已超下地，而更攝受下地白法。謂彼已能安住靜慮，由悲願力捨諸靜慮，隨其所樂還生欲界。

地四、現變化事

又諸菩薩已得自在，於十方界種種變化，作諸衆生種種義利。

地五、作諸佛事

又諸牟尼自事已辦，依止如來力、無畏等所有一切不共佛法，遍於十方無量衆生，能作無量大利益事。

天二、結所應² 地一、應知斷

當知此等名純利他。如是所說純利他行，菩薩於前所說二種應知應斷。

地二、應修學

於餘所說純利他行，多應修學。

亥四、利他共自² 天一、隨應翻前

又除如前所說諸相，其餘一切與彼相違所有利他諸菩薩行，當知皆名利他共

自。

天二、結所應學

菩薩於此應勤修學。

申二、利益種類自利利他。³ 酉一、徵

云何菩薩利益種類自利利他？

酉二、列

略說應知有五種相。一、無罪相，二、攝受相，三、此世相，四、他世相，五、寂滅相。

酉三、釋⁴ 戌一、無罪相

若諸菩薩所有自能若少若多攝受善法、增長善法；或復令他若少若多攝受善法、增長善法，勸勉、調伏、安置、建立；是名菩薩利益種類自利利他無有罪相。

勸勉調伏安置建立者：攝事品說：謂諸菩薩，不信有情，於信圓滿殷勤勸

導，乃至建立；犯戒有情，於戒圓滿殷勤勸導，乃至建立；惡慧有情，於慧圓滿殷勤勸導，乃至建立；慳吝有情，於捨圓滿殷勤勸導，乃至建立。（陵本四十三卷十五頁³⁵²⁵）其義應知。勸導讚勵，是名勸勉。訶責治罰，是名調伏。令出不善，安置善處，是名安置。令種善根，是名建立。

戌二、攝受相

若諸菩薩能引所有若自若他無染汙樂、或眾具樂、或住定樂，是名菩薩利益種類自利利他能攝受相。

戌三、此他世相² 亥一、廣辨² 天一、四句差別² 地一、辨

若諸菩薩自利利他，或有此世能為利益，非於他世；或有他世能為利益，非於此世；或有此世及於他世俱為利益；或有此世及於他世俱非利益。

地二、配

如是四種自利利他，於四法受，隨其次第，如應當知。

於四法受隨其次第如應當知者：自利利他及與法受四句分別，說有四種，

前後配屬，如文易知，由是說言隨其次第。然非菩薩具此一切，是故說言如應當知。由諸菩薩自利利他，不應說有第四句故。

天二、釋四法受

云何名爲四種法受？或有法受，現在受樂，於當來世受苦異熟；或有法受，現在受苦，於當來世受樂異熟；或有法受，現在受樂，於當來世受樂異熟；或有法受，現在受苦，於當來世受苦異熟。此四廣辯，如經應知。

亥二、總結

是名菩薩利益種類自利利他此他世相。

戊四、寂滅相² 亥一、略辨相

若諸菩薩所有涅槃，及得涅槃世出世間涅槃分法，是名菩薩利益種類自利利他寂滅略相。

亥二、顯最勝

當知此相望餘一切，無上最勝。

申三、安樂種類自利利他⁴ 酉一、徵起

云何菩薩安樂種類自利利他？

酉二、標列

略說應知五樂所攝。何等五樂？一者、因樂，二者、受樂，三者、苦對治樂，四者、受斷樂，五者、無惱害樂。

酉三、隨釋³ 戌一、出五體性⁵ 亥一、因樂

言因樂者，謂二樂品諸根境界，若此爲因順樂受觸，若諸所有現法當來可愛果業，如是一切總攝爲一，名爲因樂。除此更無若過若增。

謂二樂品諸根境界等者：人天二趣諸根境界，樂異熟攝，名二樂品。順樂受觸，依二樂品諸根境界而生，名此爲因。又若有業能感現法當來可愛異熟，是名現法當來可愛果業。

亥二、受樂² 天一、明自性

言受樂者，謂待苦息，由前所說因樂所攝三因緣故，有能攝益身心受生，名

爲受樂。

因樂所攝三因緣故者：即前所說諸根境界、順樂受觸、可愛果業，名三因緣。

天二、明差別² 地一、二種² 玄一、標

略說此樂復有二種。一者、有漏，二者、無漏。

玄二、釋

無漏樂者，學無學樂。有漏樂者，欲、色、無色三界繫樂。

地二、六種² 玄一、標

又此一切三界繫樂，隨其所應六處別故，有其六種。謂眼觸所生，乃至意觸所生。

玄二、攝² 黃一、標

如是六種復攝爲二。一者、身樂，二者、心樂。

黃二、釋

五識相應，名爲身樂；意識相應，名爲心樂。

亥三、苦對治樂

苦對治樂者，謂因寒熱饑渴等事，生起非一衆多品類種種苦受，由能對治息除寒熱饑渴等苦，即於如是苦息滅時，生起樂覺，是則名爲苦對治樂。

由能對治息除寒熱饑渴等苦者：聲聞地說：食能對治諸饑渴苦；衣能對治諸寒熱苦；臥具能治諸勞睡苦，及能對治經行住苦；病緣醫藥能治病苦。

（陵本三十三卷五頁²⁶⁸³）其類應知。

亥四、受斷樂

滅想受定，名受斷樂。

亥五、無惱害樂² 天一、標列

無惱害樂，應知略說復有四種。一、出離樂，二、遠離樂，三、寂靜樂，四、三菩提樂。

天二、隨釋⁴ 地一、出離樂

正信捨家，趣於非家，解脫樊籠居家迫進種種大苦，名出離樂。

種種大苦者：謂若居家，攝受妻子、眷屬、財穀、珍寶，名種種苦。由是不能勤修正行，出離生死，名爲大苦。

地二、遠離樂

斷除諸欲惡不善法，證初靜慮離生喜樂，名遠離樂。

地三、寂靜樂

第二靜慮已上諸定，尋伺止息，名寂靜樂。

地四、菩提樂

一切煩惱畢竟離繫，於所知事如實等覺，此樂名爲三菩提樂。

此樂名爲三菩提樂者：聲聞、獨覺及大菩提，名三菩提應知。

戊二、釋得樂名。⁵ 亥一、因樂

此中因樂，是樂因故，說名爲樂，非自性故。

亥二、受樂

此中受樂，樂自性故，說名爲樂，非樂因故。

亥三、苦對治樂

苦對治樂，息衆苦故、遣衆苦故，說名爲樂，非樂因故、非自性故。

亥四、受斷樂

其受斷樂，非樂因故、非自性故，亦非息遣種種苦故，說名爲樂。然依勝義，諸所有受皆悉是苦，住滅定時，此勝義苦暫時寂靜，故名爲樂。

亥五、無惱害樂。² 天一、三菩提樂

無惱害樂所攝最後三菩提樂，由當來世此勝義苦永寂滅故，於現法中附在所依諸煩惱品一切麤重永寂滅故，說名爲樂。

由當來世此勝義苦永寂滅故等者：依無餘依及有餘依說二寂滅，如文次第配釋應知。

天二、出離等樂

諸餘所有無惱害樂，於最後樂能隨順故，是彼分故，能引彼故，當知亦名無

惱害樂。

於最後樂能隨順故等者：如次配釋前三種樂應知。

戌三、思擇所應²。亥一、泛明道理²。天一、有無利益別

此中菩薩念與衆生有利益品所有安樂，終不念與無利益品所有安樂。菩薩於此無利益品所有安樂，以無倒慧如實了知；勸諸衆生令悉捨離，隨力所能方便剽奪。

隨力所能方便剽奪者：戒品中說：又如菩薩，見有增上增上宰官，上品暴惡，於諸有情無有慈愍，專行逼惱。菩薩見已，起憐愍心，發生利益安樂意樂，隨力所能，若廢、若黜增上等位。又如菩薩，見劫盜賊奪他財物，若僧伽物、宰堵波物，取多物已執爲己有，縱情受用。菩薩見已，起憐愍心，於彼有情發生利益安樂意樂，隨力所能，逼而奪取，勿令受用如是財故，當受長夜無義無利。（陵本四十一卷六頁³³⁵⁶）如是等類，其義應知。

天二、憂苦喜樂別³。地一、明與奪

若苦所隨有利益事，衆生於此雖無樂欲，菩薩依止善權方便，設兼憂苦，應授與之。若樂所隨無利益事，衆生於此雖有樂欲，菩薩依止善權方便，設兼喜樂，應剽奪之。

設兼憂苦應授與之者：戒品中說：若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀，見諸有情，應以種種辛楚加行、猛利加行而得義利，護其憂惱而不現行，是名有犯，乃至廣說。（陵本四十一卷九頁³³⁷⁰）翻彼應知此所說義。

地二、釋所以

何以故？當知如是善權方便，與兼憂苦有利益事，奪兼喜樂無利益事，令彼衆生決定於後得安樂故。

地三、顯義意

是故菩薩於諸衆生若樂利益，當知義意即樂安樂；於諸衆生若與利益，當知義意即與安樂。所以者何？利益如因，安樂如果。是故當知，於諸衆生若與利益，必與安樂。

亥二、思擇五樂²。天一、利他攝²。地一、一向授與。當知所有現法當來可愛果業所攝因樂、苦對治樂，及受斷樂、無惱害樂，菩薩於此不應思量，於諸衆生一向授與，以能饒益及無罪故。

地二、分別所應²。玄一、不應授與。於彼受樂及根塵觸所攝因樂，若能生染，若性是染，有罪無益，非所宜者，於諸衆生不應授與。

玄二、應授與

若不生染，若性非染，無罪有益，是所宜者，於諸衆生即應授與。

天二、自利攝

菩薩於此隨自力能，亦應如是修行受學。

亦應如是修行受學者：攝事品說：謂諸菩薩，若於是義、於是善根勸他受學，即於此義、於此善根或等或增自現受學。乃至廣說。（陵本四十三卷十八頁³⁵³⁵）其義應知。

酉四、總結

當知是名菩薩利益安樂種類自利利他。除此無有若過若增。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十五

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中菩薩地初持瑜伽處自他利品第三之二

申四、因攝果攝自利利他⁵ 酉一、徵起

云何菩薩因攝果攝自利利他？

酉二、標列

略說應知三因三果。何等爲三？一者、異熟因、異熟果，二者、福因、福果，三者、智因、智果。

酉三、隨釋² 戌一、異熟因果³ 亥一、異熟體² 天一、徵列

云何異熟？謂略有八。一者、壽量具足，二者、形色具足，三者、族姓具足，四者、自在具足，五者、信言具足，六者、大勢具足，七者、人性具

足，八者、大力具足。

天二、隨釋⁸。地一、壽量具足

若諸菩薩長壽久住，是名菩薩壽量具足。

地二、形色具足

形色端嚴，衆所樂見，顏容殊妙，是名菩薩形色具足。

形色端嚴等者：此中形色，謂即相好應知。

地三、族姓具足

生豪貴家，是名菩薩族姓具足。

地四、自在具足

得大財位、有大朋翼、具大僚屬，是名菩薩自在具足。

地五、信言具足

衆所信奉，斷訟取則，不行諂誑、僞斗稱等，所受寄物終不差違，於諸有情言無虛妄；以是緣故，凡有所說無不信受，是名菩薩信言具足。

不行諂誑僞斗稱等者：諂謂諂曲。誑謂矯誑。僞斗、僞稱及與僞函，是名僞斗稱等。如是一切惡不善語皆不現起，是名不行。

地六、大勢具足

有大名稱，流聞世間。所謂具足勇健精進、剛毅、敏捷、審悉善戒，種種技藝工巧業處，展轉妙解，出過餘人。由此因緣，世所珍敬，爲諸大衆供養、恭敬、尊重、讚歎，是名菩薩大勢具足。

所謂具足勇健精進等者：此中善戒，謂即菩薩攝善法戒。於此善戒，勇決樂爲，不生懈怠，是名勇健精進。堅固無動，是名剛毅。修和敬業，所作機捷，非爲愚鈍，是名敏捷。於一切義能審思擇，是名審悉。如是諸相，皆善戒攝應知。

地七、人性具足

具丈夫分，成就男根，是名菩薩人性具足。

地八、大力具足

爲性少疾，或全無病，有大堪能，是名菩薩大力具足。

亥二、異熟因²。天一、徵

云何異熟因？

天二、釋²。地一、正釋因相²。玄一、釋⁸。黃一、壽量具足因

謂諸菩薩於諸衆生不加傷害，遠離一切傷害意樂，是名菩薩壽量具足因。

於諸衆生不加傷害等者：此中初句義顯菩薩正行加行，後句義顯菩薩意樂

加行。義如發心品說。（陵本三十五卷十四頁²⁸⁷⁴）

黃二、形色具足因

惠施光明鮮淨衣物，是名菩薩形色具足因。

黃三、族姓具足因

於諸衆生捨離憍慢，是名菩薩族姓具足因。

黃四、自在具足因

於資生具有所匱乏遊行乞丐諸衆生所，隨欲惠施，是名菩薩自在具足因。

黃五、信言具足因

所言誠諦，亦不好習乖離、麤獷不相應語，是名菩薩信言具足因。

乖離麤獷不相應語者：此中乖離，謂離間語。麤獷，謂麤惡語。義如有尋

有伺地說。（陵本八卷十一頁⁵⁹⁶）如是等語，無義無利，名不相應。

黃六、大勢具足因

攝持當來種種功德於自身中，發弘誓願、供養三寶及諸尊長，是名菩薩大勢具足因。

攝持當來種種功德等者：謂由現法發弘誓願、供養三寶及諸尊長，能生最勝福故，名於自身中攝持當來種種功德。

黃七、人性具足因

樂丈夫體，厭婦女身深見過患。由二因緣，施他人性。一者、女人樂女身者，勸令厭離解脫女身；二者、丈夫將失男根，方便護攝令不失壞，及說正法令得男身。是名菩薩人性具足因。

丈夫將失男根等者：謂由不善業力，或於現法將失男根，菩薩善權方便，令其捨不善業，得不失壞故；及爲說法，令於當來得男身故。

黃八、大力具足因

於諸衆生以身供事，隨其所作如法事業皆往營助，如己力能，以其正法，不以卒暴，用能增長身心勢力餅、飯、糜等種種飲食施諸衆生，是名菩薩大力具足因。

玄二、結

當知前說八種異熟，以此所說八種爲因。

地二、兼顯餘緣⁴ 玄一、標

又此諸因略由三緣而得增長，能感圓滿增上廣大異熟令起。

能感圓滿增上廣大異熟令起者：此中圓滿，謂大勢生。如諸菩薩稟性生時，所感壽量、形色、族姓、自在、富等諸異熟果，於一切世間最爲殊勝故。言增上者，謂增上生。如諸菩薩，始從第一極歡喜住，乃至第十

最上成滿諸菩薩住，差別受生故。義如生品中說。（陵本四十八卷二十五頁³⁸⁹⁴）增上生中，第十最上成滿諸菩薩住，作大自在，過色究竟，一切生處最爲殊勝，故彼異熟得廣大名。

玄二、徵

何等三緣？

玄三、列

一、心清淨，二、加行清淨，三、田清淨。

玄四、釋。³ 黃一、心清淨

若於無上正等菩提清淨意樂，

清淨意樂者：謂諸菩薩，從淨勝意樂地乃至決定行地所有一切增上意樂，是名菩薩清淨意樂。義如增上意樂品說應知。（陵本四十七卷十一頁³⁷⁶⁶）

用彼善根決定迴向猛利意樂，純厚廣大淨信修行，見同法者深生歡喜，日夜剎那於多隨法隨尋、隨伺，名心清淨。

用彼善根決定迴向猛利意樂等者：清淨意樂所有善根，名彼善根。若諸菩薩，已得清淨意樂，已善通達菩提自性，已善通達菩提方便，於趣菩提，不由他緣，能善決定故。以一切善根，悉皆迴向無上菩提。如是善根，信爲上首，能於聖教覺受淳淨上妙法味，能於有情發起廣大憐愍，常勤修習諸菩薩行，是名純厚廣大淨信修行。

黃二、加行清淨

即於其中長時數習無間所作、常委所作，他於此善若未受行，讚美令受；若已受行，讚美令喜。即於如是所有善根，安處建立，名加行清淨。

黃三、田清淨

當知略說能正發起如是加行，及正安住此加行果，名田清淨。

及正安住此加行果者：謂從菩薩極歡喜住，展轉乃至最上成滿菩薩住，此即加行清淨之果。一一住中，諸行能入，說名爲行；若正入時，說名爲得；入已果利成辦圓證，說名等流。如住品說。（陵本四十七卷二十

四頁³⁸⁰⁹）此說安住，即彼入已果利成辦圓證應知。

亥三、異熟果² 天一、徵

云何異熟果？

云何異熟果者：此說八種異熟之果，名異熟果。異熟爲依，後後善法展轉增上，名是彼果。

天二、釋² 地一、正釋果相。 玄一、壽量具足果

謂諸菩薩壽量具足故，能於長時修習善品，依自他利積集增長無量善根，是名菩薩壽量具足果。

玄二、形色具足果

若諸菩薩形色具足故，大衆愛樂；衆愛樂故，咸共歸仰。如是形色可愛樂故，一切大衆咸歸仰故，凡所發言無不聽用，是名菩薩形色具足果。

玄三、族姓具足果

若諸菩薩族姓具足故，大衆尊敬供養稱讚；衆所尊敬供養稱讚故，於彼彼事

勸諸衆生精勤修學，無不敬用速疾修行，無違無犯；是名菩薩族姓具足果。

於彼彼事勸諸衆生精勤修學者：於自他利諸善法品，名彼彼事應知。

玄四、自在具足果

若諸菩薩自在具足故，能以布施攝諸衆生，速令成熟，是名菩薩自在具足果。

能以布施攝諸衆生者：謂諸菩薩，略由四種攝事方便，於諸有情普能攝受、調伏、成熟。四攝事者，謂即布施、愛語、利行、同事。今於此中，且說布施。力種性品說：若諸菩薩先行布施，當知是名隨攝方便。何以故？先以種種財物布施饒益有情，爲欲令彼聽受所說，奉教行故。（陵本三十八卷二十二頁³¹⁷⁵）

玄五、信言具足果

若諸菩薩信言具足故，能以愛語、利行、同事攝諸衆生，速令成熟，是名菩薩信言具足果。

能以愛語利行同事攝諸衆生者：力種性品說：若諸菩薩次行愛語，於彼彼處有愚癡者，爲欲除彼所有愚癡令無餘故，令其攝受瞻察正理。如是愛語，當知名爲能攝方便。若諸菩薩知彼有情攝受瞻察正道理已，次行利行，拔彼有情出不善處，於其善處勸導、調伏、安處、建立。如是利行，當知名爲令入方便。若諸菩薩如是方便令諸有情得趣入已，最後與其於正事業同共修行，令彼隨轉，乃至當知是名隨轉方便。（陵本三十八卷二十二頁³¹⁷⁶）如是差別，其義應知。

玄六、大勢具足果

若諸菩薩大勢具足故，於諸衆生種種事業皆能營助，施布恩德；由此恩德感衆生心，彼知恩故，咸來歸仰；所出言教，速疾隨轉恭敬信用；是名菩薩大勢具足果。

玄七、人性具足果

若諸菩薩人性具足故，成就男根，堪爲一切勝功德器；
成就男根堪爲一切勝功德器者：菩提品說：又非女身能證無上正等菩提。

何以故？一切菩薩於過第一無數劫時，已捨女身，乃至安坐妙菩提座，曾不爲女。一切母邑性多煩惱、性多惡慧。非諸稟性多煩惱身、多惡慧身能證無上正等菩提。（陵本三十八卷六頁³¹¹⁵）由是當知此所說義，謂得大丈夫身，能證無上正等菩提故。

能於一切所作事業，思擇一切所知境界，都無所畏無礙而行。

能於一切所作事業等者：作諸有情一切義利，是名一切所作事業。種種難行皆無畏懼，名無所畏。思擇諸法盡所有性、如所有性，是名思擇一切所知境界。四無礙解相應而轉，故名無礙。

一切有情於一切時皆來臻赴同共集會，屏處、露處言論同止，受用飲食皆無嫌礙，是名菩薩人性具足果。

一切有情於一切時等者：此說菩薩依定自在，以神通力，身放光明。往諸天界，令大威德天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽等住自宮中，蒙光覺悟，皆來集會。如威力品說。（陵本三十七卷六

頁³⁰³¹）即此有情，說名一切。晝夜六時，名一切時。當知菩薩具勝功德，爲饒益他，故有此事。

玄八、大力具足果

若諸菩薩大力具足故，於能引攝善法加行，及能饒益有情加行，皆無厭倦，勇猛精進、堅固精進，速證通慧，是名菩薩大力具足果。

地二、顯果勝利。 玄一、總標

若諸菩薩成就如是八種異熟，具八種果，能善饒益一切有情，隨順生起一切佛法。菩薩安住異熟果中，於諸有情種種衆多利益事業，自有力能；及善安處所化有情，彼於自事隨順而作；如是乃名隨其所欲所作成辦。

種種衆多利益事業等者：戒品中說：由十一相，名住一切種饒益有情戒。

於一一相中成就一切種。（陵本四十卷八頁³²⁸⁰）是名種種衆多利益事業。

菩薩成就八種異熟，具八種果，堪能成辦如是種種衆多利益事業，是名自有力能。及以四種攝事方便，於諸有情能正攝受，調伏成熟，名善安處所

化有情。此中所化有情，謂住種性補特伽羅應知。

玄二、別簡²。黃一、不善處他

若諸菩薩自有力能，不善安處所化有情，彼於自事不隨順作；如是於他所作利益不名熾盛、不名隨順。由是因緣，不名能作他利益事。

若諸菩薩自有力能等者：謂若菩薩具異熟果，是名自有力能。不具攝事方便，是名不善安處所化有情。如是於他所作利益，未能速令成熟及得解脫，是故不名熾盛、不名隨順。

黃二、自無力能

若諸菩薩自無力能，而善安處所化有情，彼於自事隨順而作；如是於他所作利益不名熾盛、不名隨順。由是因緣，不名能作他利益事。

若諸菩薩自無力能等者：謂若菩薩不具八異熟果，是名自無力能。雖以攝事方便攝諸有情，然由自無力能，不能令他速得成熟及與解脫，是故於他所作利益，亦不名為熾盛、隨順。

玄三、結顯²。黃一、結

是故菩薩要具二事，方於有情所作利益名為熾盛、名為隨順。由是因緣，乃名能作他利益事。

黃二、顯²。字一、成熟解脫

如是菩薩住異熟果，自能成熟一切佛法，亦能令他於三乘道隨其所應速得成熟；又能令自速證無上正等菩提，亦能令他已成熟者速得解脫。

字二、不空生死

由諸菩薩安住八種異熟果中，能使有情利益安樂，是故一切有情所處空無義利無始生死，菩薩處之，能令不空，有大義利。

一切有情所處空無義利等者：謂諸有情無始時來處生死中，不為自義、不為他義，是名空無義利。菩薩不爾，處生死中，能為自義、能為他義，是名不空，有大義利。

戊二、福智因果³。亥一、福智體³。天一、微

云何爲福？云何爲智？

天二、釋³。地一、福所攝

謂略說福，即是三種波羅蜜多。一、施波羅蜜多，二、戒波羅蜜多，三、忍波羅蜜多。

地二、智所攝

智唯一種波羅蜜多。謂慧波羅蜜多。

地三、二所攝²。玄一、標列

精進、靜慮波羅蜜多，應知通二分。一者、福分，二者、智分。

玄二、隨釋²。黃一、精進²。字一、福分

若依精進修行布施、受護淨戒，及修慈等四種無量，如是等類所有精進，名爲福分。

字二、智分

若依精進習聞思修所成三慧，修蘊善巧、修界善巧、修處善巧、修緣起善

巧、修處非處善巧，修能觀察苦爲眞苦、集爲眞集、滅爲眞滅、道爲眞道，及於一切善不善法，有罪、無罪、若劣、若勝、若黑、若白，并廣分別緣生法中，皆能如實思擇觀察，如是等類所有精進，名爲智分。

及於一切善不善法等者：緣生法中，雜染、清淨有多異名。無罪故名善，有罪故名不善；黑故名有罪，白故名無罪；欲界名劣，色無色界名勝；黑黑異熟名黑，白白異熟名白。

黃二、靜慮²。字一、福分

若依靜慮，修習慈等四種無量，如是等類所有靜慮，名爲福分。

字二、智分

若依靜慮，能修如前精進中說蘊善巧等，如是等類所有靜慮，名爲智分。

天三、結

如是福智略有六種；一一分別，應知無量。

如是福智略有六種者：此中六種，謂即前說六種波羅蜜多。

亥二、福智因⁴ 天一、徵二種

云何福因？云何智因？

天二、總標列

略說應知福因、智因總有三種。一者、於福於智，能得、能住、能增長欲；能得能住能增長欲者：謂若福智，未得有能得欲，得已復有能住、能增長欲。發生希慕、發生欣樂，於彼修習，欲有所作，是欲義故。

二者、於福於智，善能隨順無違背緣；三者、於福於智，先已串習。

天三、隨難釋² 地一、釋隨順緣² 玄一、標

此中隨順無違背緣者，謂顛倒緣不現在前不會遇性，不顛倒緣正現在前正會遇性。

玄二、釋

若遇惡友倒說福智，或倒作意顛倒而取，名顛倒緣現前會遇；與此相違所有白品，當知名爲不顛倒緣現前會遇。

地二、釋無違緣

若於福智能得、能住及能增長，勤修習障遠離不起，當知是名無違背緣。

勤修習障遠離不起者：謂若有法障勤修習，當知是名勤修習障。非有彼法

正現在前，是名遠離不起。

天四、結相違

若諸菩薩於此三種福智因中隨有所闕，當知不能生福、生智。

亥三、福智果³ 天一、徵

云何福果？云何智果？

天二、釋² 地一、福果

謂諸菩薩依止福故，雖復長時流轉生死，不爲極苦之所損惱；

不爲極苦之所損惱者：此如前說，最初發心菩薩，或於一時生極惡趣那落迦中，多分於此那落迦趣速得解脫。受小苦受，生大厭離，乃至廣說。其義應知。

又隨所欲能攝衆生，爲作義利。

又隨所欲能攝衆生等者：謂如前說，菩薩安住異熟果中，於諸有情種種衆多利益事業，自有力能，乃至廣說隨其所欲所作成辦。其義應知。

地二、智果

依止智故，所攝受福是正非邪；

所攝受福是正非邪者：謂如菩薩，不以惡慧而行布施，常以巧慧而行布施，其類應知。

又能起作種種無量善巧事業，乃至究竟當證無上正等菩提。

天三、結

如是略說福果、智果，如其所應當知四種；品類差別，復有無量。

如其所應當知四種者：福果、智果各有二別，如前已說，隨應當知。今此總結，故說四種。

酉四、料簡。³ 戌一、攝二依

應知此中若異熟體、若異熟因、若異熟果，如是一切皆依於福，從福所生；福復依智，從智所起。

戌二、辨俱勝

是故二種，於證無上正等菩提雖俱是勝；而於其中福爲最勝，智爲無上。

戌三、舉相違

若諸菩薩於福、於智隨闕一種，決定不能證於無上正等菩提。

酉五、結名

是名菩薩因攝果攝自利利他。

申五、現法後法自利利他。² 酉一、徵

云何菩薩現法後法自利利他？

酉二、釋。³ 戌一、現法自利利他。² 亥一、現法自利。² 天一、舉事。⁴ 地一、如理

求財及正受用

謂諸菩薩以如正理工巧業處士夫作用積集財物，即於如是所集財物，知量受用。

以如正理工巧業處等者：謂以工巧智爲先，隨彼勤劬爲建立，工巧業處眾具爲和合故，成辦種種工巧業處。由是因緣，積集財物；既積集已，不染、不住、不耽、不縛、不悶、不著，亦不堅執，深見過患，了知出離而受用之，是名知量受用。

地二、受可愛果

又先所造可愛果業異熟果熟，於現法中受用彼果。

地三、依靜慮樂

又諸菩薩於諸靜慮善迴轉者，爲欲獲得現法樂住，於現法中依此靜慮；不爲成立利他事故，依此靜慮。

地四、得涅槃道

又諸如來現法涅槃，所有世間及出世間一切能得現法涅槃諸有爲法。

天二、結名

是名菩薩現法自利。

又諸如來現法涅槃者：於現法中，住有餘依妙涅槃界，是名現法涅槃。

亥二、現法利他

如諸菩薩現法自利，如是菩薩所化有情，由此獲得現法利益，當知即是現法利他。

如諸菩薩現法自利等者：前說菩薩積集財物，知量受用，現法自利。即於此義、於此善根勸他受學，是即菩薩現法利他。攝事品說：於現法利勸導利行者，謂正勸導，以法業德，招集、守護、增長財位，當知是名於現法利勸導利行。由此能令從他獲得廣大名稱及現法樂；由資具樂，攝受安住。（陵本四十三卷十四頁³⁵²¹）準彼應知。

戌二、後法自利利他

若於欲界能獲他世財寶具足、自體具足，及能當生靜慮、無色；若生靜慮及無色中，能獲他世財寶具足、自體具足；若現法中與憂苦俱，數數思擇修習善因，是名菩薩修習後法自利利他。

若於欲界至修習善因者：此中略以三修習相，說名後法自利利他。謂若菩薩生於欲界，修習自利利他行故，能令自他獲得他世財寶具足、自體具足，及能當生靜慮、無色，是謂第一修相。或復若生靜慮及無色中，亦以修習自利利他行故，能令自他獲得他世財寶具足、自體具足，是謂第二修相。或復於現法中與憂苦俱，數數思擇修習善因，能令自他獲得當來財寶具足、自體具足，是謂第三修相。

戌三、現法後法自利利他

若諸菩薩於現法中與喜樂俱，修習當來財寶具足、自體具足所有善因，及非退分靜慮、無色一切等至，是名菩薩現法後法自利利他。

於現法中與喜樂俱等者：謂若現法財寶具足、自體具足，或復證喜俱行、或樂俱行三摩地，是名與喜樂俱靜慮、無色一切等至。既證入已，不從彼退，名非退分。

申六、畢竟不畢竟自利利他² 酉一、徵

云何畢竟及不畢竟自利利他？

酉二、釋² 戌一、舉事² 亥一、不畢竟自利利他

謂於欲界財寶具足、自體具足若因若果，及諸異生世間清淨若因若果，是不畢竟自利利他。

世間清淨若因若果者：此說靜慮、無色諸有漏定，名爲世間清淨。修習彼法，住彼定中，名之爲因。受彼地生，名之爲果。

亥二、畢竟自利利他

若諸煩惱一切永斷，若諸所有八支聖道，若此爲依獲得一切世間善法，是名畢竟自利利他。

若此爲依獲得一切世間善法者：謂以八支聖道爲依，彼諸世間所有善法轉明盛生，由此能感當來轉增轉勝可愛可樂諸異熟果，是名獲得一切世間善法。

戌二、釋由³ 亥一、標

由三因緣，應知畢竟及不畢竟。

亥二、列

一、由自性故；二、由退不退故；三、由受用果有盡無盡故。

亥三、釋² 天一、由自性

由自性故者，究竟涅槃，名爲畢竟；一切有爲，名不畢竟。

究竟涅槃等者：謂如前說，若諸煩惱一切永斷，此名究竟涅槃。前說八支聖道，及與一切世間善法，此名一切有爲。

天二、由退等

由退不退及受用果有盡無盡故者，八支聖道無有退故，及受用果無有盡故，名爲畢竟；

及受用果無有盡故者：此即前說，八支聖道爲依，獲得一切世間善法，名受用果轉增轉勝無有盡故。

其餘一切善有漏法，由有退故，及受用果有終盡故，名不畢竟。

其餘一切善有漏法等者：謂如前說，財寶具足、自體具足，及諸異生世間清淨所有善因，此名一切善有漏法。彼所有果，名受用果。

未四、結

如是菩薩十種自利利他，若略若廣，菩薩隨力隨能當勤修學。除此無有若過若增。

若略若廣者：略謂種類，說唯有十。廣謂差別，當知無量。

過去未來所有一切已學當學自利利他，亦皆唯有如此十種自利利他。除此無有若過若增。

本地分中菩薩地初持瑜伽處真實義品第四

午二、真實義處（即真實義品）² 未一、總明安立

云何真實義？謂略有二種。

云何真實義者：義謂境界。清淨所緣境性，名真實義。

一者、依如所有性，諸法真實性。

依如所有性諸法真實性者：謂即染、淨法中所有真如，是名諸法真實性。此復七種，謂流轉真如、相真如、了別真如、安立真如、邪行真如、清淨真如、正行真如。解深密經一一別釋應知。（解深密經三卷八頁）
二者、依盡所有性，諸法一切性。

依盡所有性諸法一切性者：謂諸雜染、清淨法中，所有一切品別邊際，是名諸法一切性。如五數蘊、六數內處、六數外處，如是一切，亦如解深密經說。

如是諸法真實性、一切性，應知總名真實義。

未二、別辨品類³。申一、標列

此真實義品類差別，復有四種。一者、世間極成真實，二者、道理極成真實，三者、煩惱障淨智所行真實，四者、所知障淨智所行真實。

申二、隨釋⁴。酉一、世間極成真實³。戌一、徵

云何世間極成真實？

戌二、釋²。亥一、出體性²。天一、標

謂一切世間，於彼彼事隨順假立、世俗串習、悟入覺慧所見同性。

一切世間至所見同性者：此說一切有情世間，於彼彼事自心忍可，欲樂無異，是名所見同性。此之因緣，略有三別。一、隨順假立。謂想自分別，隨順假名故。二、世俗串習。謂世俗言說，共所成立故。三、悟入覺慧。謂不由思惟、籌量、觀察，然後方取；率爾而覺，悟入種種所知義故。依自下文分別配釋。

天二、列

謂地唯是地，非是火等。如地如是，水、火、風，色、聲、香、味、觸，飲食、衣、乘、諸莊嚴具、資產什物，塗香、華鬘、歌舞妓樂、種種光明、男女承事、田園、邸店、宅舍等事，當知亦爾。

謂地唯是地至當知亦爾者：此說世間諸差別事。於中初能造色，次所造色，次身資具，後攝受事。宅舍等者，等取庫藏應知。

苦唯是苦，非是樂等；樂唯是樂，非是苦等。

苦唯是苦至非是苦等者：此說有情世間諸受用事。樂等、苦等，等取不苦不樂。

亥二、攝要義

以要言之，此即如此，非不如此；是即如是，非不如是。決定勝解所行境事，一切世間從其本際展轉傳來，想自分別共所成立，不由思惟、籌量、觀察，然後方取。

戌三、結

是名世間極成真實。

一切世間至然後方取者：於所緣事了相而轉，是名為想。自內心起，名自分別。此以名句文身熏習為緣，從阿賴耶識種子所生，無始時來熏習有故，名從本際展轉傳來。如是想自分別，隨順他所假立事名，由是前說隨順假立。然此事名世所共許，名共成立，由是前說世俗串習。又於假立，

若隨相行，暫爾思惟，未思、未量、未推、未察，是名思惟。隨尋思行，思量、推察，是名籌量。隨伺察行，復審觀察，是名觀察。此則不爾，不於共所成立思惟、籌量、觀察，然後方取所行境事，由是前說悟入覺慧。

酉二、道理極成真實³。 戌一、徵

云何道理極成真實？

戌二、釋²。 亥一、有道理義

謂諸智者有道理義。

謂諸智者有道理義者：此中道理，具有四種。謂觀待道理、作用道理、證成道理、法爾道理。諸無漏聖證真實義，隨所施設，道理相應，名諸智者有道理義。

亥二、證成道理義

諸聰叡者、諸點慧者、能尋思者、能伺察者、住尋伺地者、具自辯才者、居異生位者、隨觀察行者，

諸聰叡者乃至隨觀察行者者：俱生、引發二慧相應，是名聰叡。了知分別自體，是名點慧。性善尋思，名能尋思。於意言境不甚遽務，而隨究察，是伺相故。由能尋伺，發起語言，未離尋伺欲故，名住尋思地者。雖起語言，要由辯才，隨所問難皆善酬答，方能成辦自所立論，是名具自辯才者。此前所說諸相，唯說住異生地，非無漏聖，要有所依方立論故，是名居異生位者。於所聽聞、所受持法，如所安立，能審觀察，是名隨觀察行者。

依止現、比及至教量，極善思擇決定智所行、所知事，由證成道理所建立、所施設義。

戌三、結

是名道理極成真實。

依止現比及至教量至所施設義者：非不現見等，是名現量。與思擇俱，已思應思所有境界，是名比量。一切智者所說言教，或從彼聞，或隨彼法，

名至教量。如聞所成地釋。（陵本十五卷八頁¹³⁰³）三量為依，於諸聖者無漏境界，能極思擇如所有性，能善思擇盡所有性，是名極善思擇決定智所行、所知事。由此極善思擇，證驗諸聖所說有道理義。如一切蘊皆是無常，眾緣所生，苦、空、無我。心正執受，安置成立。如聲聞地說。（陵本二十五卷九頁²¹⁰⁸）是名由證成道理所建立、所施設義。言建立者，即成立之異名；依能立因，成所立義故。言施設者，謂由語及欲，次第編列名句文身故。

酉三、煩惱障淨智所行真實² 戌一、徵

云何煩惱障淨智所行真實？

戌二、釋² 亥一、略標² 天一、體

謂一切聲聞、獨覺，若無漏智、若能引無漏智、若無漏後得世間智所行境界，是名煩惱障淨智所行真實。

謂一切聲聞獨覺至煩惱障淨智所行真實者：此中唯說聲聞、獨覺有煩惱障

淨智，略無菩薩，當知菩薩非不煩惱障淨，由下文說所知障淨兼攝此義，故此不說。由無所知障，煩惱障定無；若無煩惱障，所知障可有故。今此偏說煩惱障淨，是故唯說聲聞、獨覺。智有三種，謂無漏智、能引無漏智，及無漏後得智。初智唯出世攝，後二皆世間攝，故說後二名世間智。由初無漏智正斷見惑，由能引無漏智能伏麤惑，由無漏後得智順斷修惑。今此總名煩惱障淨智。彼所行境界，名所行真實。

天二、義

由緣此爲境，從煩惱障智得清淨，於當來世無障礙住，是故說名煩惱障淨智所行真實。

由緣此爲境至無障礙住者：此釋三智所行，名真實義。謂能引無漏智如理作意，思惟真如，緣真如相爲境界故，說名真實，即此中說緣此爲境。此謂此法，意說四諦十六行真如爲所緣故；簡彼外法，故得此稱。初無漏智正斷煩惱，不爲煩惱之所障故，證實真如爲所行境，故名真實，即此中說

從煩惱障智得清淨。無漏後得智，能於當來進斷一切煩惱，證阿羅漢，住最後有，究竟真實解脫，故名真實，即此中說於當來世無障礙住。又復此中，煩惱障言，謂諸煩惱纏及睡眠，若行不行，皆有勢力障生聖道、障得涅槃，亂身心故，名煩惱障。

亥二、廣辨² 天一、顯差別² 地一、徵

此復云何？

地二、列

謂四聖諦。一、苦聖諦，二、集聖諦，三、滅聖諦，四、道聖諦。

此復云何謂四聖諦等者：由前已說緣此爲境，義猶未了，是故今問此復云何？四聖諦義，是如是實，非不如實，是無顛倒，非是顛倒，故名爲諦。一切聖者，如其法性證無乖諍，故名聖諦。

天二、明現觀² 地一、入漸次

即於如是四聖諦義極善思擇，證入現觀。

即於如是四聖諦義至證入現觀者：一一諦下各有四行，總有十六，名四諦義。如聲聞地說。（陵本三十四卷一頁²⁷³³）依此四諦，於十六相正覺了已，乃至加行善根圓滿，於爾所時，名為極善思擇；以於諸諦盡所有性、如所有性思擇究竟故。從此無間，起內作意，作意無間，有無分別決定智、現見智生，名入現觀；由能知智與所知境和合無乖，現前觀察，得名現觀故。

入現觀已，如實智生。

入現觀已如實智生者：由證現觀，獲得四智。謂唯法智、非斷智、非常智，及緣生行如幻事智。如聲聞地說。（陵本三十四卷二十一頁²⁷⁹⁶）當知此四後得智攝，是故說言入現觀已，如實智生。

地二、觀行相

此諦現觀，聲聞、獨覺能觀唯有諸蘊可得，除諸蘊外我不可得。

此諦現觀至我不可得者：此中且說唯法如實智相。謂所觀境唯有諸蘊，其能觀智亦唯諸蘊可得；又所觀境無別有我，其能觀智亦無別我可得；故能觀智名如實智。此現觀位，當知現觀邊智諦現觀攝。依此現觀，名諦現觀，非現觀智諦現觀也。

數習緣生諸行生滅相應慧故，數習異蘊補特伽羅無性見故，發生如是聖諦現觀。

數習緣生諸行生滅相應慧至發生如是聖諦現觀者：此說唯有法智能生之因。由能數習緣生諸行生滅相應慧為因，是故能觀唯有諸蘊可得。由數習異蘊補特伽羅無性見為因，是故能觀除諸蘊外我不可得。緣生法中，唯有諸行從因而生，託眾緣轉，本無而有，有已散滅，是名緣生諸行生滅。數習此故，能正悟入，和合無乖，名相應慧。又緣生行唯法所顯、唯法能潤、唯法所潤，墮在相續。若離唯法，實無主宰、無有作者、無有受者，是名異蘊補特伽羅無性。數習此故，正見得生。

西四、所知障淨智所行真實² 戌一、徵

云何所知障淨智所行真實？

戌二、釋² 亥一、略標² 天一、出體

謂於所知能礙智故，名所知障。

謂於所知能礙智故名所知障者：此中意說法執無明。遍於一切所知事中，隱覆真實，顯現虛妄，障能知智令不得生，由此義故名所知障。

從所知障得解脫智所行境界，當知是名所知障淨智所行真實。

從所知障得解脫智所行境界者：謂諸如來成就妙智，生死涅槃二俱不住，名解脫智。所知障淨，此方得生，名從所知障得解脫智。此智所行境界，不共聲聞、獨覺，是故別說所知障淨智所行真實。

天二、辨相² 地一、徵

此復云何？

地二、辨² 玄一、約緣智辨

謂諸菩薩諸佛世尊入法無我，入已善淨，於一切法離言自性、假說自性平等

平等無分別智所行境界。

此復云何至所行境界者：境界有二，一、謂菩薩入法無我無分別智所行境界，二、謂諸佛世尊入已善淨無分別智所行境界。當知諸法無自性性，名法無我。由彼諸法，非如言說有自性故，名無自性。又非離言都無性故，是名彼性。如是非有非無，總名無自性性。菩薩於此最初通達，是名爲入。諸佛世尊永離羸重，自在而轉，是名善淨。無諸戲論，故名無分別智。此於諸法離言自性，謂非有性；及於諸法假說自性，謂爲有性；二俱遠離，勝義所顯，故名平等平等。

玄二、約所知辨

如是境界爲最第一、真如無上、所知邊際，齊此一切正法思擇皆悉退還，不能越度。

如是境界至不能越度者：謂諸菩薩諸佛世尊無分別智所行境界，不共聲聞、獨覺，是最第一。離我分別，及諸戲論分別，是名真如無上。由此故

是所知邊際，以於一切所知法中最極究竟故。既證此已，彼於後時不須觀察，故說齊此一切正法思擇皆悉退還，以此境界思擇究竟方得入故。除此無有若過若增，是故說言不能越度。

亥二、廣辨² 天一、智行門³ 地一、真實義相² 玄一、境所顯² 黃一、標

又安立此真實義相，當知即是無二所顯。

又安立此真實義相當知即是無二所顯者：謂真實義唯是諸法離言自性，不可言說，絕諸表示，然爲令他現等覺故，亦於此中隨起言說，是名安立真實義相。言說有二，謂遮及表。今於此中無表唯遮，爲於所聞不起執著，故云即是無二所顯。

所言二者，謂有、非有。

黃二、釋³ 字一、有² 宙一、釋² 洪一、標

此中有者，謂所安立假說自性，

謂所安立假說自性者：此所安立總依二諦，謂世俗諦及勝義諦。如下所

說，隨應當知。

即是世間長時所執，亦是世間一切分別戲論根本。

即是世間長時所執亦是世間一切分別戲論根本者：如說色等及說作用，此依世俗說有；或說無爲、或說涅槃，此依勝義說有。然諸愚夫不了知故，無始時來，於世俗諦執爲實有，是名世間長時所執。又於二諦名言熏習成種，一切虛妄分別無義戲論皆依此生，是名世間一切分別戲論根本。

洪二、列

或謂爲色、受、想、行、識，或謂眼、耳、鼻、舌、身、意，或復謂爲地、水、火、風，或謂色、聲、香、味、觸、法，或謂爲善、不善、無記，或謂生滅，或謂緣生，或謂過去、未來、現在，或謂有爲，或謂無爲，或謂此世，或謂他世，或謂日月，或復謂爲所見、所聞、所覺、所知、所求、所得，意隨尋伺，最後乃至或謂涅槃。

或謂爲色乃至或謂涅槃者：此釋前標假立自性。初五蘊、次六根、次四

大、次六境、次三性、次二無常相、次十二有支、次三世，如文易知。次有變異，相即有爲。次無變異，相即無爲。次業因，即此世間。次業果，即彼世間。次日月依持，爲諸有情見色起故。次四言說，即所見、聞、覺、知，依所見、聞、覺、知起言說故。次希求證得未得未受用境，是名所求。已得正受用境，是名所得。最後乃至煩惱苦盡，即謂涅槃。如是一切假立自性，皆依尋伺而等起故，是故說言意隨尋伺。義通前後，故中間說。

宙二、結

如是等類，是諸世間共了諸法假說自性，是名爲有。

如是等類是諸世間共了諸法假說自性者：此釋前標世間長時所執，亦是一切分別戲論根本，由世間共了，能爲彼因故。又說共了，當知非遍一切世間。欲求、有求諸有情類，於世俗諦假說自性是所共了；若梵行求諸有情類，於勝義諦假立自性亦所共了。如是差別，隨應當知。

宇二、非有

言非有者，謂即諸色假說自性，乃至涅槃假說自性，無事無相，假說所依，一切都無。

假說所依一切都無者：此中所依，謂色等事。要先有事，然後隨欲制立假說故。

假立言說依彼轉者皆無所有，是名非有。

假立言說依彼轉者皆無所有者：此中彼言，謂色等想。想取像已，方起言說，一切言說依彼轉故。

宇三、俱非² 宙一、名無二

先所說有，今說非有，有及非有二俱遠離，法相所攝真實性事，是名無二。

法相所攝真實性事者：謂即一切有爲、無爲離言自性，是名真實性事。如是真實性事，當知即依他起及圓成實二相所攝。於法相中，不應說有遍計所執，以有非有名假安立俱遠離故，由是故說法相所攝真實性事。

宙二、名無上

由無二故，說名中道，遠離二邊，亦名無上。

遠離二邊者：謂於諸法假說自性起增益執，謂爲實有，是增益邊；若於離言色等事想起損減執，謂爲非有，是損減邊。

玄二、智所顯

佛世尊智於此真實已善清淨，諸菩薩智於此真實學道所顯。

佛世尊智至學道所顯者：此說諸佛菩薩無分別智分位差別。佛世尊智已善清淨，當知於此真實無學所顯。諸菩薩智於此真實學道所顯，當知其智非善清淨。

地二、境相應慧。³ 玄一、勝解方便⁴ 黃一、標

又即此慧，是諸菩薩能得無上正等菩提廣大方便。

黃二、徵

何以故？

黃三、釋² 字一、由修勝解² 宙一、約生死辨² 洪一、正了知

以諸菩薩處於生死，彼彼生中修空勝解，

修空勝解者：謂諸法中如實真如離言自性，是名爲空。於此親近、修習、多修習故，善取其相，名修勝解。如是名爲善取空者。如下自釋。

善能成熟一切佛法及諸有情。

善能成熟一切佛法及諸有情者：當知成熟略有六種。一者、成熟自性，二者、所成熟補特伽羅，三者、成熟差別，四者、成熟方便，五者、能成熟補特伽羅，六者、已成熟補特伽羅相。如成熟品釋。（陵本三十七卷十九頁³⁰⁷⁴）隨其所應，當知成熟自他差別。謂諸菩薩處生死中，自能成熟一切佛法，亦能令他於三乘道隨其所應速得成熟；又能令自速證無上正等菩提，亦能令他已成熟者速得解脫。

又能如實了知生死，不於生死以無常等行深心厭離。

又能如實了知生死至深心厭離者：如其所應，爲簡不同凡夫及諸聲聞。無

常等者，等取苦行應知。

洪二、不了知² 荒一、染受生死失

若諸菩薩不能如實了知生死，則不能於貪瞋癡等一切煩惱深心棄捨；不能棄捨諸煩惱故，便雜染心受諸生死；由雜染心受生死故，不能成熟一切佛法及諸有情。

不能如實了知生死等者：謂若不能了知生雜染中諸緣起法，是則不能永斷無明。無明有故，貪瞋癡等一切煩惱因之而生，不能棄捨、令不現行。即由此故，造諸業因，受後有果，名雜染心受諸生死。又於現法，由煩惱纏雜染心故，處生死中空無義利，亦名以雜染心受諸生死。是則自尚不能成熟一切佛法，況能成熟諸餘有情。

荒二、厭離生死失

若諸菩薩於其生死以無常等行深心厭離，是則速疾入般涅槃；彼若速疾入般涅槃，尚不能成熟一切佛法及諸有情，況能證無上正等菩提。

於其生死至速疾入般涅槃者：當知菩薩於其生死非不厭離，然非一向，以諸菩薩三無數劫流轉生死，求大菩提故。如戒品釋。（陵本四十一卷九頁³³⁶⁷）聲聞不爾，或有一類最極速疾得般涅槃。謂住種性補特伽羅，最極速疾般涅槃者，要經三生，即可成辦。如聲聞地說。（陵本二十一卷二十頁¹⁸⁷⁹）若諸菩薩同於聲聞厭離生死，便同速疾入般涅槃，非時大性，定不能證無上正等菩提。

宙二、約涅槃辨² 洪一、無怖願

又諸菩薩，由習如是空勝解故，則於涅槃不深怖畏，亦於涅槃不多願樂。

於涅槃不深怖畏至不多願樂者：如其所應，爲簡不同凡夫及諸聲聞，其義應知。

洪二、有怖願² 荒一、深怖涅槃失

若諸菩薩深怖涅槃，即便於彼涅槃資糧不能圓滿。由於涅槃深怖畏故，不見涅槃勝利功德；由不見故，便於涅槃遠離一切清淨勝解。

深怖涅槃等者：謂諸凡夫樂著生死，聞說涅槃，謂或斷滅，是故生怖。此中涅槃，謂即滅諦。怖涅槃故，於彼能證世出世間二資糧道，不能修習、證得圓滿。此中資糧，謂即道諦。由四寂靜施設安立，是涅槃相。謂苦寂靜、煩惱寂靜、不損惱他寂靜，及捨寂靜。如有餘依地釋。（陵本五十卷二十一頁⁴⁰³⁷）此中初二寂靜，是名涅槃勝利，離過患故。後二寂靜，是名涅槃功德，治過失故。若於涅槃生起淨信，名淨勝解。即由如是增上力故，身毛爲豎，悲泣墮淚，如是等事，是淨信相。

荒二、住樂涅槃失

若諸菩薩於其涅槃多住願樂，是則速疾入般涅槃；彼若速疾入般涅槃，則便不能成熟佛法及諸有情。

於其涅槃多住願樂者：菩薩於其涅槃非都無願，然不多住。由諸菩薩於無爲中，願涅槃故，正樂攝故，依此建立無相三摩地。如菩提分品說。（陵本四十五卷十八頁³⁶⁶⁵）是故當知，菩薩於其涅槃非不願樂。

字二、成有方便² 宙一、翻顯

當知此中若不如實了知生死，即雜染心流轉生死；若於生死深心厭離，即便速疾入般涅槃。若於涅槃深心怖畏，即於能證涅槃資糧不能圓滿；若於涅槃多住願樂，即便速疾入般涅槃。是諸菩薩，於證無上正等菩提無大方便。

宙二、正成

若能如實了知生死，即無染心流轉生死。

即無染心流轉生死者：謂諸菩薩處生死中，常勤修集無雜染心，於有漏事隨順而行，名無染心流轉生死。

若於生死不以無常等行深心厭離，即不速疾入般涅槃。若於涅槃不深怖畏，即能圓滿涅槃資糧；雖於涅槃見有微妙勝利功德，而不深願速證涅槃。是諸菩薩，於證無上正等菩提有大方便。

微妙勝利功德者：謂涅槃中離煩惱苦，真安樂住，是第一故、是最勝故、是無上故，說名微妙。

黃四、結

是大方便，依止最勝空性勝解；是故菩薩修習學道所攝最勝空性勝解，名爲能證如來妙智廣大方便。

是大方便至廣大方便者：此說最勝空性勝解，是大方便之所依止，然爲菩薩學道所攝，是故亦名廣大方便。空性勝解，即真實義勝解。於諸菩薩八勝解中特爲第一，故名最勝。言如來妙智者，謂於能引有義聚法一切法中無顛倒智。如建立品說。（陵本五十卷十二頁⁴⁰⁰⁷）

玄二、入法無我。³ 黃一、離諸分別

又諸菩薩，由能深入法無我智，於一切法離言自性

深入法無我智者：此相應智唯菩薩有，不共聲聞。難知難見，故名爲深。

如實知己，達無少法及少品類可起分別。

達無少法及少品類可起分別者：如所安立假說自性，或謂爲色，最後乃至或謂涅槃，是名爲法。復於其中，非一眾多差別可得，是名品類。菩薩於

此非有法中如實通達，從是因緣，不起分別。此略有八，謂自性分別、差別分別、總執分別、我分別、我所分別、愛分別、非愛分別、彼俱相違分別。如下自說。

唯取其事，唯取真如。

唯取其事唯取真如者：事謂諸法一切性，真如謂諸法真實性。除此更無真實可得，故唯取二。

不作是念，此是唯事，是唯真如；但行於義。

不作是念至但行於義者：不由多聞思修所集成念起正加行，念此唯事，或唯真如，令不忘失。但由無加行無功用無分別智，任運行於諸法離言自性真實境界，是故說名但行於義。

黃二、獲多勝利。³ 宇一、得最勝捨

如是菩薩行勝義故，於一切法平等平等。

於一切法平等平等者：謂於諸法離言自性、假說自性二都無執，不起分

別，是故重言平等平等。

以真如慧如實觀察，於一切處具平等見、具平等心，得最勝捨。

於一切處至得最勝捨者：謂從眼處乃至法處，名一切處。於此一切無增減見，名平等見。不起分別令心雜染，名平等心。住寂靜樂，是名為捨。諸靜慮中第四所攝，是故最勝。

字二、依修善巧³。宙一、令無勞倦

依止此捨，於諸明處一切善巧勤修習時，

於諸明處一切善巧者：明處有五。謂內明處、因明處、聲明處、醫方明處、工業明處。如力種性品說。（陵本三十八卷八頁³¹²²）從是所生諸善巧智，是名一切善巧。由此諸智，不愚諸法，能斷彼障，名善巧故。

雖復遭遇一切劬勞、一切苦難，而不退轉，速疾能令身無勞倦、心無勞倦。

遭遇一切劬勞至心無勞倦者：謂諸菩薩所有身語意業勇猛精進，是名一切劬勞。苦有八種，謂依止處苦為先，乃至所作處苦為後，名一切苦。如忍

品釋。（陵本四十二卷八頁³⁴⁴⁰）六波羅蜜多及四攝事，於中各有三難行事，名一切難。菩薩於此一切劬勞、一切苦難，由依此捨，心正忍受，不由此緣精進懈廢，名不退轉。又由此捨，身心寂靜，於現法中成就樂住，能滅一切為趣菩提精勤加行所生身心種種勞倦，是名速疾令無勞倦。

宙二、令能成辦

於諸善巧速能成辦，得大念力。

於諸善巧速能成辦得大念力者：謂諸明處一一各有差別相轉。依此修習、勤修習時，能令生起善巧作用，即於此時漸令成就、漸令圓滿、漸令自在，故名成辦。於諸明處所受持法，久作久說，無所忘失，是名為念。一切明處為所緣境，故名為大。自在增上，摧伏所治，故名為力。

不因善巧而自貢高，亦於他所無有祕吝。

宙三、令無怯弱

於諸善巧心無怯弱，有所堪能。

於諸善巧心無怯弱有所堪能者：此說菩薩堅力持性自性。謂能禁制染汙心性，不隨煩惱自在行性，堪忍苦性，種種眾多猛利怖畏雖現在前而正加行無傾動性。如菩提分品說。（陵本四十四卷十六頁³⁵⁹⁴）由諸善巧，能正思擇，性勇相應，是故得成心無怯弱有所堪能如是堅力持性。

所行無礙，具足堅固鉀鎧加行。

所行無礙具足堅固鉀鎧加行者：此說菩薩堅力持性依處。此復有五，菩提分品略說其相。（陵本四十四卷十七頁³⁵⁹⁵）當知即是菩薩所行境界。由堅力持性故，一切無礙，不礙菩薩正精進故。精進有五，謂被甲精進、加行精進、不下精進、無動精進、無喜足精進。如攝事分說。（陵本八十九卷四頁⁶⁷³¹）此顯初二精進，是故唯說具足堅固鉀鎧加行。由其最初，發起猛利樂欲；次隨所欲，發起堅固勇悍方便故。

字三、不空生死⁴ 宙一、增長菩提

是諸菩薩於生死中，如如流轉遭大苦難，如是如是於其無上正等菩提堪能增

長。

如如流轉遭大苦難至堪能增長者：諸行因果相續不斷，是名流轉；此說生死展轉流轉。謂諸菩薩，於生死中為修自利他行故，遭遇一切大苦大難而不退轉，由是積集福智資糧，堪於無上菩提所有種姓漸令清淨、漸令增長。遭遇苦難非一眾多，或至無量，指彼彼相，故說如如。菩提種姓漸清淨故、漸增長故，有次第別，亦復說言如是如是。如彼如彼經無量劫積集資糧，如是如是大菩提種方得增長故。

宙二、漸減憍慢

如如獲得尊貴殊勝，如是如是於諸有情憍慢漸減。

如如獲得尊貴殊勝至憍慢漸減者：能作他義，他所崇敬，故名為尊。能為他利，他所欣尚，故名為貴。菩薩勤修一切明處善巧，能於有情作大義利，是名尊貴殊勝。自恃高舉，說名為憍。方他高舉，說名為慢。菩薩所作唯為利他，於利他事不生高舉，以於自他身苦起平等心性故。

宙三、棄捨障執

如如證得智慧殊勝，如是如是倍於他所難詰、諍訟、誼雜語論、本惑、隨惑、犯禁現行，能數觀察深心棄捨。

如如證得智慧殊勝至深心棄捨者：此中智慧，即前所說法無我智。由自證得此殊勝智，如實了知此所行境，非是尋思分別可得。彼諸外道，或有於此互相難詰，共興諍訟，為勝聽者誼誹紛聒，是名誼語。非時而說，義不相屬，是名雜語。如是諍論依諸見起，是名本惑現行。由是因緣，忿恨等生，是名隨惑現行。由是因緣，發起身語惡不善業，毀犯戒禁，是名犯禁現行。如解深密經說：曾見一處，有七萬七千外道，并其師首同一會坐，為思諸法勝義諦相。彼共思議、稱量、觀察、遍推求時，於一切法勝義諦相竟不能得，唯除種種意解、別異意解、變異意解，互相違背，共興諍論，口出矛疇，更相疇已、刺已、惱已、壞已，各各離散。（解深密經一卷七頁）如是諍論，多由外道尋思故起。是故此中，得他所言，菩薩於此

能數觀察，深見其過，於其惡見深心棄捨，由其證得智慧殊勝故。

宙四、不希利敬

如如功德展轉增長，如是如是轉覆自善、不求他知、亦不希求利養恭敬。

如如功德展轉增長至利養恭敬者：謂諸菩薩於所修學清淨殊勝，是名功德展轉增長。由是因緣，成就真實功德，遠離綺言說故，說彼轉覆自善；成就少欲喜足，遠離耽著貪故，說彼不求他知、亦不希求利養恭敬。

黃三、結顯所依

如是等類菩薩所有衆多勝利是菩提分。

是菩提分者：謂如前說，修諸善巧，乃至具足堅固鉀鎧加行，分分修習菩提因故。

隨順菩提，皆依彼智。

隨順菩提者：謂如前說，如如流轉遭大苦難，乃至亦不希求利養恭敬，展轉隨順菩提果故。

是故一切已得菩提、當得、今得，皆依彼智。除此更無若劣若勝。

除此更無若劣若勝者：謂菩薩道唯是此一法無我智，除此更無若劣若勝能得無上菩提道故。

玄三、修行正行。³ 黃一、標

又諸菩薩乘御如是無戲論理，獲得如是衆多勝利。

無戲論理者：謂諸施設若有若無、或異不異，是名戲論。由此能引無義，思惟分別而發語言故。於如是事勤加行時，不能少分增益善法、損不善法，是故說彼名爲戲論。菩薩深入法無我智，如實了知諸法離言自性，不起若有若無、或異不異思惟分別，即此說名無戲論理，諸法自性理應爾故。

爲自成熟諸佛法故，爲成熟他三乘法故，

爲成熟他三乘法故者：謂所成熟住有種姓補特伽羅略有三種，一者、住聲聞種姓，於聲聞乘應可成熟補特伽羅。二者、住獨覺種姓，於獨覺乘應可

成熟補特伽羅。三者、住佛種姓，於無上乘應可成熟補特伽羅。由是三種補特伽羅，具有三種菩提種子，隨依三乘能令成熟，故名成熟他三乘法。

修行正行。

修行正行者：此中且說六波羅蜜多行。

黃二、釋。² 字一、攝受善法。⁶ 宙一、施所攝

彼於如是修正行時，於自身財遠離貪愛，於諸衆生學離貪愛，能捨身財，唯爲利益諸衆生故。

於自身財遠離貪愛等者：此說施波羅蜜多行。內所施物，名爲自身；外所施物，名之爲財。隨諸衆生若有所求，菩薩於此無愛染心，但爲衆生利益安樂，定皆施與，是名於自身財遠離貪愛。又於衆生吝執財寶，曾不惠施，菩薩知己，爲欲使人調伏慳垢，取自財寶令其施與；或彼惠捨修福業時，菩薩躬詣其所，隨力隨能身助、語助，令施求者得善滿足；是名於諸衆生學離貪愛，能捨身財。如是菩薩布施波羅蜜多，唯爲速證最勝菩提

故，唯爲利益諸眾生故。

宙二、戒所攝

又能防護、極善防護由身語等修學律儀，性不樂惡，性極賢善。

又能防護等者：此說戒波羅蜜多行。菩薩淨戒略有三種，謂律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。如是三戒，由身語意能正修學，總名由身語等修學律儀。如是律儀若有違犯，即內自顧深起慚羞，及外觀他深生愧恥，依此說能防護、極善防護。由是防護串習所得，性戒相應，故不樂惡；憐愍相應，故極賢善。當知此說習所成性，非本性住性。

宙三、忍所攝

又能忍他一切侵惱，於行惡者能學堪忍，性薄瞋忿，不侵惱他。

又能忍他一切侵惱至不侵惱他者：此說菩薩忍波羅蜜多行。謂諸菩薩，由思擇力爲所依止，於怨親中、劣等勝品、具德具失諸有情所，能忍一切怨害之苦，名能忍他一切侵惱。又於怨害諸有情所勤修五想，謂宿生親善

想、隨順唯法想、無常想、苦想、攝受想。如忍品釋。（陵本四十二卷六頁³⁴³³）由如是學，於諸怨害性能堪忍，是名於行惡者能學堪忍。由是因緣，不可愛事會遇現前，極不饒益上品境中起微劣瞋及微劣忿，於其中品、下品境中彼全不起。性自成就薄瞋忿行，自無憤勃，不報他怨，亦不隨眠流注恆續，由是故能不侵惱他。

宙四、勤所攝

又能勤修一切明處令其善巧，爲斷衆生一切疑難，爲惠衆生諸饒益事，爲自攝受一切智因。

爲斷衆生一切疑難等者：此說精進波羅蜜多行。爲斷疑難，故修內明及因明處。爲惠饒益，故修聲明、醫方明、工業明處。爲自攝受一切智因，故修一切明處。

宙五、定所攝

又能於內安住其心令心善定，於心安住常勤修學，爲淨修治四種梵住，爲能

遊戲五種神通，為能成立利衆生事，為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦。

又能於內安住其心令心善定等者：此說靜慮波羅蜜多行。於靜慮定，其心能正隨順、趣向、臨入，隨所欲樂，乃至七日七夜能正安住流注、無罪適悅相應，是名於內安住其心令心善定。於菩薩道聞思為先增上力故，數數隨念，令心安住常現在前，是名於心安住常勤修學。修四無量慈、悲、喜、捨，略有三種淨修治法。一者、有情緣無量，二者、法緣無量，三者、無緣無量。如供養親近無量品釋。（陵本四十四卷九頁³⁵⁷²）依此修治，名淨修治四種梵住。為能遊戲五種神通者，此說能引神通威力功德靜慮。謂神境智作證通、隨念宿住智作證通、天耳智作證通、見死生智作證通、知心差別智作證通。依定自在，隨其所欲一切事成，名能遊戲。為能成立利衆生事者，此說饒益有情靜慮。此有十一，如戒品中饒益有情戒說。為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦者，此說現法樂住靜慮。由此靜慮，遠離一切分別，能生身心輕安，最極寂靜故。

宙六、慧所攝

又性點慧成極真智，為極真智常勤修學，為自當來般涅槃故修習大乘。

又性點慧成極真智至修習大乘者：此說慧波羅蜜多行。謂於諸法能了盡所有性，是名點慧。此相應慧串習所成；由此串習，出世智生；名極真智。此智生已，為令圓滿，故恆修學。又為自身令當來世煩惱障斷、所知障斷，於菩薩乘聞思為先，趣勝意樂；趣勝意樂為先，入修行相；入修行相為先，修果成滿；是名修習。即由如是修果成滿究竟出離，名般涅槃。此菩薩乘，由與七種大性相應故，說名大乘。如功德品釋。（陵本四十六卷十八頁³⁷²⁴）

宇二、饒益有情⁴ 宙一、於有德

又諸菩薩即於如是修正行時，於具功德諸有情所，常樂現前供養恭敬。

於具功德至供養恭敬者：功德有五，謂信、戒、聞、捨、慧。於彼有情親面對前，現矚現見奉施財物、諸資生具，是名供養。敬問、禮拜、奉迎、

合掌，是名恭敬。

宙二、於有失

於具過失諸有情所，常樂現前發起最勝悲心、愍心，隨能隨力，令彼除斷所有過失。

於具過失至所有過失者：此諸有情略有三聚，謂無苦無樂、有苦、有樂。無苦無樂有情癡多現行，有苦有情瞋多現行，有樂有情貪多現行，是名過失。菩薩於此修四無量，緣一切境，總名哀愍。於中大悲唯緣有苦，是名悲心。若於諸法遠離分別，都無所緣，不共一切聲聞、獨覺及諸外道，故名最勝。復於其中，依捨無量，能令無苦無樂、有苦、有樂三種有情，隨其次第，遠離癡、瞋、貪惑增上現行，是名令彼除斷所有過失。

宙三、於有怨

於已有怨諸有情所，常起慈心，隨能隨力，無諂無誑，作彼種種利益安樂，令彼怨者意樂加行所有過失及怨嫌心自然除斷。

有怨諸有情所至自然除斷者：怨有三品，謂上、中、下，名諸有情。於彼雖遭一切不饒益事，而不棄捨，菩薩自身寧受非愛，終不以惡欲加於彼，是名常起慈心。利益安樂有多種類，故名種種。如自他利品釋。（陵本三十五卷十七頁²⁸⁸³）菩薩念與眾生利益安樂，非為安樂而不利。若性有罪無益，非所宜者，不應授與；若性無罪有益，是所宜者，即應授與。不唯隨彼心樂欲轉，非欺罔彼，是名無諂。非惑亂彼，是名無誑。由是能作利益安樂，令彼怨者心自了知此是菩薩。於菩薩所終不更起怨恨意樂，及由彼發身語加行，乃至令彼歡喜攝受，起親愛想，不生嫌厭，是名令彼怨者意樂加行所有過失及怨嫌心自然除斷。

宙四、於有恩

於已有恩諸有情所，善知恩故，若等若增現前酬報，隨能隨力，如法令其意望滿足。雖無力能，彼若求請，即於彼彼所作事業示現殷重精勤營務，終不頓止彼所悌求，云何令彼知我無力，非無欲樂。

於已有恩諸有情所至非無欲樂者：此諸有情亦有三品，謂上、中、下。於彼恩惠如實了知，名善知恩。若暫見已，即以若等若增財利供養現前酬報，非以下劣。於彼事業隨能隨力爲作助伴，如其所應，令其意樂希望滿足；雖無力能，彼若求請，即於彼事殷重而作，終不頓時不應所求，爲欲示現自實無力，非無欲樂。

黃三、結

如是等類，當知名爲菩薩乘御無戲論理，依極真智修正加行。

地三、離言法性。³ 玄一、理成。³ 黃一、徵

以何道理應知諸法離言自性？

黃二、釋。² 字一、顯自。² 宙一、相非有性

謂一切法假立自相，

一切法假立自相者：此中自相，唯言說相。想所施設，增益而有，不稱真實，故名假立。

或說爲色，或說爲受，如前廣說乃至涅槃。當知一切唯假建立，非有自性。亦非離彼別有自性，是言所行、是言境界。

一切唯假建立至是言境界者：如前說色乃至涅槃，是名一切。此唯言說自相可得，非如言說有其自性，亦非離彼假立色等自相別有如言所說自性，是諸言說所行境界。此中言者，意說尋伺，尋伺是彼言說因故。尋伺影像，是名所行，起自影像爲行相故。尋伺所緣，是名境界，唯以名義爲所緣故，越此更無勝堪能故。諸法雖有真實自性，然是離言聖智所行、聖智境界，非是尋伺之所能及，是故此中作如是說。

宙二、勝義有性。³ 洪一、標

如是諸法，非有自性如言所說，亦非一切都無所有。

洪二、徵

如是非有，亦非一切都無所有。

如是諸法至都無所有者：謂彼諸法，非如言說有其自性，亦非假說所依一

切都無，及依彼想皆無所有，理如前釋。

云何而有？

洪三、釋

謂離增益實無妄執，及離損減實有妄執，如是而有；即是諸法勝義自性。當知唯是無分別智所行境界。

謂離增益實無妄執及離損減實有妄執如是而有者：如言自性實非有故，但由妄執增益爲有；假說所依實非無故，但由妄執損減爲無。如是二執，證聖智已方得遠離，遠離此故，能會所證。義顯非無，故說名有。

字二、斥他² 宙一、斥四相違² 洪一、出四種⁴ 荒一、多體相違失

若於諸法諸事隨起言說，即於彼法彼事有自性者，如是一法一事應有衆多自性。

若於諸法諸事隨起言說者：執持於心，想所取相，是名爲法。境界現前，現量可得，是名爲事。此法及事爲所依因，能起衆多言說差別，隨自樂欲

而施設故，是名於諸法事隨起言說。

何以故？以於一法一事制立衆多假說而詮表故。

以於一法一事制立衆多假說而詮表故者：如說種姓，亦名種子、亦名爲界、亦名爲性。又如無明，亦名無知、亦名爲癡、亦名爲闇。如是等類，皆於一法一事假想安立。若執如名有自性者，是則一法一事應有衆多自性。多體相違，不應道理。

荒二、雜體相違失

亦非衆多假說詮表決定可得。謂隨一假說，於彼法彼事有體、有分、有其自性；非餘假說。是故一切假說若具不具，於一切法、於一切事，皆非有體、有分、有其自性。

亦非衆多假說詮表至有其自性者：此中假說，義顯不遍一切言論。謂諸言論，有處隨轉，有處旋還。如於舍宅舍宅言論，於諸舍宅處處隨轉；於村聚落亭邏國等，即便旋還。於盆甕等言論，於盆甕等處處隨轉；於瓶器

等，即便旋還。於軍軍言，隨諸軍轉；於別男女幼少等類，即便旋還。於林林言，隨諸林轉；於別樹根莖枝條葉華果等類，即便旋還。如思所成說。（陵本十六卷四頁¹³⁷⁶）如是不遍一切言論，非一眾多，或於是處隨轉，或於是處退還，是故名非決定可得。當知唯是假相說有，非於彼法彼事實有其體、實有其分、實有自性。體謂體相，分謂差別，性謂依因。隨一假說舍宅、盆甕、軍林種種言論，非決定有體、分、自性可得。何以故？即於彼法彼事，亦餘假說所詮表故。此中一切假說，有總有別，是故說言若具不具。由是當知，眾多假說，於一切法、於一切事，皆非有體、有分、有其自性。若許實有，便成雜體相違過失。

荒三、無體相違失

又如前說色等諸法，若隨假說有自性者，要先有事，然後隨欲制立假說，先未制立彼假說時，彼法彼事應無自性；若無自性，無事制立假說詮表，不應道理；假說詮表既無所有，彼法彼事隨其假說而有自性，不應道理。

又如前說色等諸法至不應道理者：謂先有事，然後隨欲制立假說，此應道理。若許爾者，便不應言隨假言說有其自性；若不許者，無事為先而有所說，不應道理；隨其假說謂有自性，無體相違，故不應理。

荒四、稱體相違失² 日一、舉諸色

又若諸色未立假說詮表已前，先有色性，後依色性制立假說攝取色者，是則離色假說詮表，於色想法、於色想事應起色覺，而實不起。

又若諸色至而實不起者：依諸色名起諸色覺，名攝取色。由名令意作種種相，成所攝受及所執取，是故名言說能攝取。言色覺者，謂於諸色起自思惟、稱量、觀察。如是色覺要待名言方可得生，非率爾起，是故此說離色假說詮表，於色想法、於色想事應起色覺，而實不起。意顯色覺能攝取色，然不稱彼實有法性，是故成過。

日二、例受等

如說其色，如是受等如前所說乃至涅槃，應知亦爾。

洪二、結

由此因緣由此道理，當知諸法離言自性。

由此因緣由此道理等者：此總結文，應置應知亦爾文後。前說稱體相違，但舉諸色，故例受等，於其中間不應間有總結之文，疑有錯亂。言因緣者，謂斥相違能成立因。言道理者，謂斥相違所成立義。如是差別應知。

宙二、斥二失壞²。洪一、標列二種

有二種人，於佛所說法毗奈耶，俱爲失壞。

於佛所說法毗奈耶俱爲失壞者：道理所攝，名之爲法。隨順一切煩惱滅故，名毗奈耶。如攝異門分說。（陵本八十三卷八頁⁶²⁹⁹）於此法毗奈耶，執法爲法、非義爲義，是名爲失，由能退失無量善法故。若復於非法中持爲是法，於非義中宣說爲義，是名爲壞。由壞佛語不久住故。

一者、於色等法、於色等事，謂有假說自性自相，於實無事起增益執。二者、於假說相處、於假說相依離言自性勝義法性，謂一切種皆無所有，於實

有事起損減執。

於假說相處至勝義法性者：起言說想，是名爲處，想爲言說隨起因故。彼所說事，是名爲依，非無唯事有所說故。此處及依，皆是離言自性勝義法性。

洪二、出彼過失²。荒一、於初種

於實無事起增益執，妄立法者所有過失，已具如前顯了開示；於色等法實無事中，起增益執有過失故；於佛所說法毗奈耶甚爲失壞。

已具如前顯了開示者：謂如前說四種過失，一、多體相違失，二、雜體相違失，三、無體相違失，四、稱體相違失。具如所判。言顯了者，謂自通達甚深義句，爲他顯示故。言開示者，謂他展轉所生疑惑皆能除遣故。如攝異門分說。（陵本八十三卷十二頁⁶³¹²）

荒二、於後種²。日一、標當說

於色等法實有唯事起損減執壞諸法者所有過失，由是過失，於佛所說法毗奈

耶甚爲失壞，我今當說。

日二、釋非理³。月一、破斥³。盈一、標過

謂若於彼色等諸法實有唯事起損減執，即無真實，亦無虛假。如是二種皆不應理。

即無真實至皆不應理者：即無真實及無虛假，是名二種。若無真實，即彼言說都無所表，然實不爾，故不應理。又無虛假，應言說相都不可得，然現可得，亦不應理。

盈二、喻成

譬如要有色等諸蘊，方有假立補特伽羅，非無實事而有假立補特伽羅；如是要有色等諸法實有唯事，方可得有色等諸法假說所表，非無唯事而有色等假說所表。

譬如要有色等諸蘊至假說所表者：此釋無實不應道理。色等諸蘊是實有事，補特伽羅唯是假名，非無實事假名可有。色等諸法，當知亦爾。要有

唯事方可假說，非事都無可假說有。於此諸事唯聖智證，簡離言說，故名唯事，不待言說而攝取故。

若唯有假，無有實事，既無依處，假亦無有，是則名爲壞諸法者。

若唯有假至壞諸法者者：此釋無假不應道理。真實既無，假亦無有，許唯假有，理不得成。若許假無，是則於是法中起非法想，誹撥諸法假言說相，由是名爲壞諸法者。

盈三、舉類³。旻一、牒彼說

如有一類，聞說難解大乘相應、空性相應、未極顯了密意趣義甚深經典，

難解大乘至甚深經典者：如世尊說：一切諸法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃。此中道理，唯爲大乘種姓者說，非餘聲聞、獨覺所能信解，是名難解大乘相應甚深經典。依三無性，說一切法皆無自性，謂相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。如決擇分釋。（陵本七十六卷七頁⁵⁸²⁷）是名空性相應甚深經典。如是空性，於彼經中未顯了說，唯

是密意趣義之所解釋，是名未極顯了密意趣義甚深經典。

不能如實解所說義，起不如理虛妄分別，由不巧使所引尋思，起如是見，立如是論：一切唯假，是爲真實，若作是觀名爲正觀。

一切唯假至名爲正觀者：謂住見取補特伽羅，聞如是法雖生信解，然於其義無有力能如實解了，隨言執著，謂一切法決定皆無自性，決定不生不滅，決定本來寂靜，決定自性涅槃。故作是說：一切唯假，是爲真實。爲欲令他隨彼所見簡擇思惟，由此因緣能正解脫，是故更說若作是觀名爲正觀。

巽二、難非理

彼於虛假所依處所實有唯事，撥爲非有，是則一切虛假皆無，何當得有一切唯假是爲真實。

巽三、結極無

由此道理，彼於真實及以虛假二種俱謗都無所有。由謗真實及虛假故，當知

是名最極無者。

彼於虛假至最極無者者：此中虛假，謂諸法三相中遍計所執相。所依處所實有唯事，謂三相中依他起相、圓成實相。由彼住自見取補特伽羅，妄自建立一切唯假爲因緣故，是即於一切法獲得無見及無相見；由得無見、無相見故，撥一切相皆是無相。非唯誹撥諸法依他起相、圓成實相，是亦誹撥遍計所執相。何以故？由有依他起相及圓成實相故，遍計所執相方可施設；若於依他起相及圓成實相見爲無相，彼亦誹撥遍計所執相；是故說彼誹撥三相。如解深密經說。（解深密經二卷十一頁）此中道理，應如是知。由撥一切相皆是無相，是故得名最極無者。

月二、呵擯² 盈一、出過

如**是無者**，一切有智同梵行者不應共語、不應共住。如**是無者**，能自敗壞，亦壞世間隨彼見者。

一切有智至隨彼見者者：由聞思修三所成慧，能正簡擇諸法性相，是名有

智。同離居家習姪欲法，同依三寶修聖道支，名同梵行。若相親近談論請問，是名共語。同所居止受用財法，與六堅法而共相應，是名共住。六堅法者，即六和敬。由於諸法起無相見，於此經典誹謗毀謫，由此因緣，觸大業障，乃至齊於百千俱胝那庾多劫無有出期，是名能自敗壞。若有有情從彼聽聞，隨彼無見，亦於是經誹謗毀謫，由是能令獲大衰損，亦令同彼觸大業障，是名亦壞世間隨彼見者。

盈二、教證。² 辰一、引教

世尊依彼密意說言：寧如一類起我見者，不如一類惡取空者。

寧如一類起我見者不如一類惡取空者者：此中我見，謂法我見，於彼假說法起實自性執故，前所說中，初一種人即此類是。惡取空者，即前所說中後一種人，由於諸法離言自性不解其義，但隨名言住自見取，謗一切種都無所有，由是因緣，觸大業障，墮諸惡趣，是故名爲惡取空者。

辰二、釋因。² 辰一、於起我見者

何以故？起我見者，唯於所知境界迷惑，不謗一切所知境界；不由此因墮諸惡趣。

起我見者至墮諸惡趣者：此顯不自敗壞。大乘經說諸法三相，一、遍計所執相，二、依他起相，三、圓成實相。是名大乘所知境界。起我見者不如實知，是名迷惑。雖於實無起增益執，然於實有無損減執，不如惡取空者撥一切相皆是無相，是名不謗一切所知境界。即由此因，不自敗壞墮諸惡趣。

於他求法、求苦解脫不爲虛誑，不作稽留；於法、於諦亦能建立；於諸學處不生慢緩。

於他求法至不生慢緩者：此顯不壞世間隨彼見者。謂若於他求聞正法，善能教授，令有所證，是名於法、於諦亦能建立，由是故說不爲虛誑。此中法者，所謂諸欲過患出離清淨品法。諦者，所謂苦集滅道四種聖諦。又若於他求苦解脫，善能教誡，令其調伏，是名於諸學處不生慢緩，由是故說

不作稽留，速證涅槃得自義故。

辰二、於惡取空者

惡取空者，亦於所知境界迷惑，亦謗一切所知境界；由此因故，墮諸惡趣。於他求法、求苦解脫能爲虛誑，亦作稽留；於法、於諦不能建立；於諸學處極生慢緩。如是損減實有事者，於佛所說法毗奈耶甚爲失壞。

月三、料簡² 盈一、惡取空者² 旻一、徵

云何名爲惡取空者？

旻二、釋² 辰一、出過

謂有沙門、或婆羅門，

沙門或婆羅門者：沙門有四，謂聖道沙門等。婆羅門有三，謂種姓婆羅門等。如聲聞地說。（陵本二十九卷十七頁²⁴⁶⁰）

由彼故空亦不信受，於此而空亦不信受，如是名爲惡取空者。

辰二、顯理

何以故？由彼故空，彼實是無；於此而空，此實是有。由此道理可說爲空。

由彼故空至可說爲空者：由彼色等假說性法，但爲名言之所取故，說之爲空，彼假說法實無自性，是名由彼故空，彼實是無。彼假說法雖說爲空，然此空言要觀待有方可施設。何者爲有？謂即色等假說所依色等想事。於此色等想事假說色等性法，當知其中有空不空。色等想事實有性故，爲所依故，不應說空；色等假說，唯於色等想事增益相故，應說爲空；是名於此而空，此實是有。由此觀待道理，觀待於此餘實是有，故可於彼假說爲空。

若說一切都無所有，何處、何者、何故名空？亦不應言由此、於此即說爲空。是故名爲惡取空者。

何處何者何故名空至惡取空者者：此處若有，可於此處說彼爲空，處既是無，依於何處名彼爲空？是故說言何處名空。又所依處都無所有，彼能依法亦不可得，是故說言何者名空。說有說空，相待有別，若唯說空，應無

所待，是故說言何故名空。亦不應言由此一切都無所有，於此一切都無所有，即說爲空。何以故？如有頌言：要由餘釋餘，非即此釋此。如是說者，名順正理。如先問言：云何有爲？後答釋言：所謂五蘊。若如是者，名順正理。非先問言：云何有爲？後答釋言：所謂有爲。今此中義，當知亦爾。一切都無，義即是空。不應即此都無，釋此空義。若如是者，不順正理。

盈二、善取空者² 旻一、徵

云何復名善取空者？

旻二、釋² 辰一、舉理

謂由於此彼無所有，即由彼故正觀爲空；復由於此餘實是有，即由餘故如實知有。如是名爲悟入空性，如實無倒。

善取空者至如實無倒者：此中取言，謂無相取。勝義智見熏習成故，性無顛倒，故名爲善。前惡取空，是有相取，世俗名言熏習成故，與此有別。

謂由於此彼無所有者，簡此說彼，有空差別故。復由於此餘實是有者，簡彼名餘，唯有非空故。

辰二、釋名³ 宿一、釋空

謂於如前所說一切色等想事、所說色等假說性法，都無所有，是故於此色等想事，由彼色等假說性法說之爲空。

宿二、釋餘

於此一切色等想事，何者爲餘？謂即色等假說所依。

宿三、釋如實知

如是二種皆如實知。謂於此中實有唯事，於唯事中亦有唯假；不於實無起增益執，不於實有起損減執。不增不減、不取不捨，如實了知如實真如離言自性。如是名爲善取空者，於空法性能以正慧妙善通達。

謂於此中實有唯事至妙善通達者：於前所說假有法中，實有唯事爲所依因，非無實物假法成立，名於此中實有唯事。此謂遍計所執，實謂依他及

圓成實。若於依他起相及圓成實相中，一切雜染、清淨遍計所執相，是名於唯事中亦有唯假。名言熏習執著起故，於實無事離有相取，是名不取；於實有事成無相取，是名不捨。了知諸法如所有性，是名通達，通達一切所知境界故。

黃三、結

如是隨順證成道理，應知諸法離言自性。

玄二、教證³ 黃一、總標

復由至教，應知諸法離言自性。

黃二、引釋³ 宇一、第一教² 宙一、舉頌

如佛世尊轉有經中，為顯此義而說頌曰：

以彼彼諸名 詮彼彼諸法 此中無有彼 是諸法法性

以彼彼諸名至是諸法法性者：謂以彼彼色等法名，詮表彼彼色等想法。當知於此色等想中，遠離彼彼色等自性，即是諸法離言法性。

宙二、長行釋² 洪一、徵

云何此頌顯如是義？

洪二、釋² 荒一、釋頌初二句

謂於色等想法，建立色等法名；即以如是色等法名，詮表隨說色等想法。或說為色，或說為受，或說為想，廣說乃至說為涅槃。

荒二、釋頌後二句

於此一切色等想法、色等自性都無所有，亦無有餘色等性法，而於其中色等想法離言義性，真實是有。當知即是勝義自性，亦是法性。

於此一切色等想法至亦是法性者：想以了像為其自性，於所緣境令心發起種種言說為業。言說唯假，此想非無，然不應言想所取相亦是實有，喻如陽焰，假合取故，是故此說於此一切色等想法、如其所應色等自性都無所有。雖有唯事作所依處，然彼實非色等性法，是故此說亦無有餘色等性法。此中餘者，已如前說，謂即色等假說所依。餘雖是有，非色等性，故

此說無。而於其中色等想法，非無唯事作所依處，然是離言勝義自性，即由此義，亦名法性。

字二、第二教²。宙一、引頌

又佛世尊義品中說：

世間諸世俗 牟尼皆不著 無著孰能取 見聞而不愛

世間諸世俗至見聞而不愛者：唯假言說，名諸世俗。不如言說隨起執著，名爲不著。能見能聞，是名能取。依起言說，故舉見聞。此中意謂，若於言說都無執著，是則應無見聞；不起言說，無見聞故，應不能取所知境界；故作是難：無著孰能取？唯於想事不起增益、損減執著，是名無著。非如一切所知境界都無所取，由無增益、損減執著，貪愛不生，亦不增長。由於所知非無所取，住念正知而有見聞，故作是釋：見聞而不愛。

宙二、長行釋²。洪一、徵

云何此頌顯如是義？

洪二、釋⁴。荒一、頌初句

謂於世間色等想事，所有色等種種假說，名諸世俗。

謂於世間色等想事至名諸世俗者：此中唯約色等種種假說，名爲世間。色等想事即是勝義自性，不名世間。於此想事所有假說，乃名世間。世間言說唯假施設，故名世俗。

荒二、頌第二句

如彼假說於此想事有其自性，如是世俗牟尼不著。何以故？以無增益、損減見故，無有現前顛倒見故，由此道理名爲不著。

荒三、頌第三句

如是無著，誰復能取？

荒四、頌第四句

由無見故，於事不取增益、損減，於所知境能正觀察，故名爲見；聽聞所知境界言說，故名爲聞。依此見聞，貪愛不生，亦不增長，唯於彼緣畢竟斷

滅，安住上捨，故名不愛。

由無見故至故名不愛者：謂無現前顛倒見故，於此想事能正了知，不妄執取增益、損減爲所知相，此不執取，故名無著。然雖不著，而有見聞，是名能取。又此見聞，非唯眼耳及能依識，約彼爲緣生起意識，故作是說。於所知境能正觀察，故名爲見。聽聞所知境界言說，故名爲聞。離此意識，如是見聞不可得故。於見聞時，不執取相及彼隨好，故愛不生，亦不增長。取相隨好，即是生長貪愛之緣；無執取故，說於彼緣畢竟斷滅。由念正知，住極寂靜，是名安住上捨；即由是義，故名不愛。

字三、第三教²。宙一、引經²。洪一、長行³。荒一、標

又佛世尊爲彼散他迦多衍那作如是說：散他苾芻！不依於地而修靜慮，不依於水、不依於火、不依於風、不依空處、不依識處、不依無所有處、不依非想非非想處、不依此世他世、不依日月光輪、不依見聞覺知、不依所求得、不依意隨尋伺、不依一切而修靜慮。

荒二、徵

云何修習靜慮苾芻，不依於地而修靜慮，廣說乃至不依一切而修靜慮？

荒三、釋

散他苾芻！或有於地除遣地想，或有於水除遣水想，廣說乃至或於一切除一切想，

或有於地除遣地想至除一切想者：此說修靜慮者靜慮境界，唯是現量所證得相。或有於地安立地想，思惟修習、多修習已，如現領受勝解而轉，是名所知事同分影像現前。於爾所時，不復思惟修習地想，於彼地想前所生起增減妄執皆能斷捨，故名除遣。如說於地除遣地想，如是於水除遣水想，乃至於一切除一切想，隨應亦爾。

如是修習靜慮苾芻，不依於地而修靜慮，廣說乃至不依一切而修靜慮。

洪二、讚頌

如是修習靜慮苾芻，爲因陀羅、爲伊舍那、爲諸世主并諸天衆遙爲作禮而讚

頌曰：

敬禮吉祥士 敬禮士中尊 我今不知汝 依何修靜慮

宙二、顯義² 洪一、徵

云何此經顯如是義？

洪二、釋² 荒一、釋地等想

謂於一切地等想事，諸地等名施設假立，名地等想。即此諸想，於彼所有色等想事，或起增益、或起損減。若於彼事起能增益有體自性執，名增益想；起能損減唯事勝義執，名損減想。

荒二、釋名除遣

彼於此想能正除遣，能斷、能捨，故名除遣。

若於彼事至故名除遣者：施設假立，名之爲想。於施設時，若與增益、損減妄執相應，即名增益或損減想。由此增益、損減想故，於彼諸事不如實知，或起增益、或起損減。由是當知，能令增益或損減想彼實有體，想所

增益或損減相唯是無體，是故此說能增益執或損減執，名增益想或損減想。如是二想，生令不續，是名能斷；未生不生，是名能捨；依此二義，故名除遣。

黃三、總結

如是等類無量聖言，名爲至教。由此如來最勝至教，應知諸法離言自性。

玄三、釋難² 黃一、問

問：若如是者，何因緣故，於一切法離言自性而起言說？

黃二、答

答：若不起言說，則不能爲他說一切法離言自性，他亦不能聞如是義。若無有聞，則不能知此一切法離言自性。爲欲令他聞知諸法離言自性，是故於此離言自性而起言說。

天二、淨障門⁴ 地一、障因緣³ 玄一、總標

又諸愚夫，由於如是所顯真如不了知故，從是因緣，八分別轉，能生三事，

能起一切有情世間及器世間。

有情世間器世間者：自業所感內分死生，是名有情世間。共業所感外分壞成，名器世間。由此二法，能攝一切諸戲論事，謂能取法及彼所依所取之法，是故建立二種世間。

玄二、列釋² 黃一、列八分別² 宇一、徵

云何名爲八種分別？

宇二、列

一者、自性分別，二者、差別分別，三者、總執分別，四者、我分別，五者、我所分別，六者、愛分別，七者、非愛分別，八者、彼俱相違分別。

黃二、釋生三事² 宇一、能生差別³ 宙一、徵

云何如是八種分別能生三事？

宙二、釋³ 洪一、前三分別² 荒一、能生依緣

謂若自性分別、若差別分別、若總執分別，此三分別能生分別戲論所依、分

別戲論所緣事。

此三分別至分別戲論所緣事者：不如理思，是名分別。無義言論，是名戲論。如是分別戲論要有依、緣方得生起，是名分別戲論所依、分別戲論所緣事。此依緣事三分別生，謂由過去世自性等三分別爲因緣故，能生現在分別所依及所緣事。

荒二、由依緣生

謂色等想事爲依緣故，名想言說所攝、名想言說所顯分別戲論，即於此事分別計度非一衆多品類差別。

謂色等想事至品類差別者：此中更釋三種分別因緣道理。謂依緣事從分別生，分別亦由依緣事生，展轉爲因而生起故。名爲先故想，想爲先故說，是名分別戲論生起次第。然有二別。若嬰兒等不善名言者所有分別戲論，是名名想言說所攝，謂由言說隨眠之所攝故。若諸根成熟善名言者所有分別戲論，是名名想言說所顯，謂由言說隨覺所顯了故。由彼種種分別戲

論，即於此依緣事分別計度，或執自性、或執差別、或總執我及餘假法，各有非一眾多品類差別，如下自釋。

洪二、次二分別

若我分別、若我所分別，此二分別能生一切餘見根本及慢根本薩迦耶見，及能生一切餘慢根本所有我慢。

若我分別至所有我慢者：謂我、我所二種分別，能生二法，謂薩迦耶見及與我慢。此薩迦耶見能生邊執見、邪見、見取、戒禁取，及與我慢；此爲根本餘方得生，是故說名能生一切餘見根本及慢根本薩迦耶見。又復我慢能生慢、過慢等一切餘慢；此爲根本餘方得生，是故說名能生一切餘慢根本所有我慢。

洪三、後三分別

若愛分別、若非愛分別、若彼俱相違分別，如其所應能生貪欲、瞋恚、愚癡。

宙三、結

是名八種分別，能生如是三事。謂分別戲論所依緣事，見、我慢事，貪瞋癡事。

宇二、總顯流轉

當知此中，分別戲論所依緣事爲所依止，生薩迦耶見及以我慢；薩迦耶見、我慢爲依，生貪瞋癡。由此三事，普能顯現一切世間流轉品法。

由此三事普能顯現一切世間流轉品法者：謂八分別是流轉因，微隱難了。所生三事是流轉果，顯現易知。果能酬因，名能顯現。展轉相續，是名流轉。如是諸法，能攝一切有情世間及器世間因果性故，名爲一切世間流轉品法。

玄三、廣顯² 黃一、釋八分別⁷ 宇一、自性分別

云何名爲自性分別？謂於一切色等想事，分別色等種種自性所有尋思。如是名爲自性分別。

宇二、差別分別

云何名爲差別分別？謂即於彼色等想事，謂此有色、謂此無色，謂此有見、謂此無見，謂此有對、謂此無對，謂此有漏、謂此無漏，謂此有爲、謂此無爲，謂此是善、謂此不善、謂此無記，謂此過去、謂此未來、謂此現在。由如是等無量品類差別道理，即於自性分別依處，分別種種彼差別義。如是名爲差別分別。

謂此有色至謂此現在者：如是眾多品類差別，決擇分中廣釋其相。（陵本六十五卷七頁⁵¹⁷²）

字三、總執分別

云何名爲總執分別？謂即於彼色等想事，我及有情、命者、生者等假想施設所引分別。於總多法總執爲因，分別而轉。於舍、軍林、飲食、衣乘等假想施設所引分別，如是名爲總執分別。

我及有情命者生者等至總執分別者：於五取蘊，我、我所見現前行故，是名爲我。由諸賢聖如實了知唯有此法，更無餘故；又復於彼有愛著故，是名有情。由壽和合現存活故，是名命者。由具生等所有法故，是名生者。復有差別，謂意生、摩納縛迦、養育、補特伽羅，故置等言。如攝異門分釋。（陵本八十三卷十六頁⁶³²³）此名於內色等，建立種種我等言論。又於外色等事和合差別，建立舍宅、軍林、衣乘、瓶盆種種言論，如是皆爲眾法聚集言論所攝。於總多法總執爲因分別而轉，是故名爲總執分別。

字四、我我所分別

云何名爲我、我所分別？謂若諸事有漏有取，長時數習我、我所執之所積聚；由宿串習彼邪執故，自見處事爲緣所生虛妄分別。如是名爲我我所分別。

謂若諸事至我我所分別者：內外諸色，諸心心所，是名諸事。由五相故，建立有漏諸法差別，是名有漏。如決擇分說。（陵本六十五卷十頁⁵¹⁸⁴）復有有諍、有染、依止耽嗜諸法差別，是名有取。如決擇分說。（陵本六十五卷十二頁⁵¹⁹⁰）無始時來，執我、我所串習堅固積聚而住，是名長時數習

我、我所執之所積聚。如是諸事是我、我所見之所依處，由是名爲自見處事。緣此所生虛妄分別，名爲我及我所分別。

字五、愛分別

云何名爲愛分別？謂緣淨妙、可意事境所生分別。

字六、非愛分別

云何名爲非愛分別？謂緣不淨妙、不可意事境所生分別。

字七、彼俱相違分別

云何名爲彼俱相違分別？謂緣淨妙不淨妙、可意不可意俱離事境所生分別。

謂緣淨妙可意事境所生分別者：於色等事，實無淨妙、可意諸相，然貪現行，取爲所緣，彼色等事淨妙、可意相似顯現，由是說言淨妙、可意事境。如有所餘不淨妙、不可意等，隨應當知。

黃二、略攝二種² 字一、標列事

此中所說略有二種。一者、分別自性，二者、分別所依、分別所緣事。

字二、明展轉² 宙一、標

如是二種，無始世來，應知展轉更互爲因。

宙二、釋³ 洪一、顯過去

謂過去世分別爲因，能生現在分別所依及所緣事。

洪二、顯現在

現在分別所依緣事既得生已，復能爲因，生現在世由彼依緣所起分別。

洪三、顯未來

於今分別不了知故，復生當來所依緣事；彼當生故，決定當生依彼、緣彼所起分別。

分別自性者：謂見、我慢事，貪瞋癡事，若分別起，若是俱生，是三界行心所有法故，名分別自性。

地二、淨方便² 玄一、徵

云何了知如是分別？

玄二、釋² 黃一、總標

謂由四種尋思、四種如實智故。

黃二、別辨² 字一、四種尋思³。 宙一、徵

云何名爲四種尋思？

宙二、列

一者、名尋思，二者、事尋思，三者、自性假立尋思，四者、差別假立尋思。

宙三、釋² 洪一、釋得名⁴ 荒一、名尋思

名尋思者，謂諸菩薩於名唯見名，是名名尋思。

於名唯見名者：何等爲名？謂即於相所有增語。

荒二、事尋思

事尋思者，謂諸菩薩於事唯見事，是名事尋思。

於事唯見事者：事亦名相，謂即言談安足處事。

荒三、自性假立尋思

自性假立尋思者，謂諸菩薩於自性假立，唯見自性假立，是名自性假立尋思。

荒四、差別假立尋思

差別假立尋思者，謂諸菩薩於差別假立，唯見差別假立，是名差別假立尋思。

洪二、釋觀相

此諸菩薩於彼名、事，或離相觀、或合相觀。依止名、事合相觀故，通達二種自性假立、差別假立。

於彼名事或離相觀至差別假立者：若唯於名或唯於事見其自性、差別假立，名離相觀。若於名中實有唯事，於唯事中亦有唯名，如是二種皆能觀察，名合相觀。由是通達名事二種自性假立、差別假立。

宇二、四如實智³。 宙一、徵

云何名爲四如實智？

宙二、列

一者、名尋思所引如實智，二者、事尋思所引如實智，三者、自性假立尋思

所引如實智，四者、差別假立尋思所引如實智。

宙三、釋⁴ 洪一、名尋思所引如實智³ 荒一、徵

云何名尋思所引如實智？

荒二、釋² 日一、知勝利

謂諸菩薩於名尋思唯有名已，即於此名如實了知。謂如是名爲如是義，於事假立，爲令世間起想、起見、起言說故。

謂如是名至起言說故者：名是能依，義是所依，名、義俱無決定自性。如能見色，是名爲眼；眼所行義，是名爲色。如是眼色唯是假名，不稱實事；但於彼事，爲欲表知如是能見色義、眼所行義，立眼色名；是故義亦如名，都無所有。顯揚頌云：由名於義轉，二更互爲客。（顯揚論十六卷五頁）是故此說謂如是名爲如是義，於事假立。然此假立有勝作業，爲欲世間聞如是義，起想、起見、起言說故。

日二、知過患

若於一切色等想事，不假建立色等名者，無有能於色等想事起色等想；若無有想，則無有能起增益執；若無有執，則無言說。

若於一切色等想事至則無言說者：此中釋前名雖假立，然用非無，是故菩薩於此假名令如實知。大乘五事中，名亦事所攝故。爲成此義，故作是釋。

荒三、結

若能如是如實了知，是名名尋思所引如實智。

洪二、事尋思所引如實智³ 荒一、徵

云何事尋思所引如實智？

荒二、釋

謂諸菩薩於事尋思唯有事已，觀見一切色等想事性離言說，不可言說。

荒三、結

若能如是如實了知，是名事尋思所引如實智。

洪三、自性假立尋思所引如實智。³ 荒一、徵

云何自性假立尋思所引如實智？

荒二、釋²。日一、於圓成遍計

謂諸菩薩於自性假立尋思唯有自性假立已，如實通達了知色等想事中，所有自性假立非彼事自性，而似彼事自性顯現。

如實通達至自性顯現者：此中通達、了知，皆慧異名。於所知事，名爲通達；於分別體，名爲了知。復有差別。了知共相，名爲通達；了知自相，名爲了知。如攝異門分說。（陵本八十三卷十頁⁶³⁰⁶）此中，於自性假立非彼事自性，當知通達所顯，所知事中共相攝故。於似彼事自性顯現，應是了知所顯，分別體中自相攝故。

日二、於依他起

又能了知彼事自性，猶如變化、影像、響應、光影、水月、焰水、夢、幻相似顯現，而非彼體。

又能了知至而非彼體者：依他起性實無有義，如諸愚夫所執境界，然有彼相相似顯現，成爲所緣，能爲誑惑。爲欲除他諸誑惑疑，說有變化等八種喻。變化，喻諸菩薩故思受生。影像，喻諸作業受果種種差別。響應，喻諸戲論言說。光影，喻種種識種種相轉。水月，喻三摩地所行境界。焰水，喻虛妄分別心心所法。夢，喻受用愛非愛別。幻，喻能成所行境界。如攝論說。（攝論二卷十頁）如是諸喻，爲顯依他起性雖無有義，然彼彼事有彼彼相相似顯現，故作是喻。

荒三、結

若能如是如實了知最甚深義所行境界，是名自性假立尋思所引如實智。

洪四、差別假立尋思所引如實智。³ 荒一、徵

云何差別假立尋思所引如實智？

荒二、釋²。日一、總標

謂諸菩薩於差別假立尋思唯有差別假立已，如實通達了知色等想事中，差別

假立不二之義。

日二、別辨²。月一、舉有無性等²。盈一、有性無性

謂彼諸事非有性、非無性。可言說性不成實故，非有性；離言說性實成立故，非無性。

盈二、有色無色

如是由勝義諦故，非有色，於中無有諸色法故；由世俗諦故，非無色，於中說有諸色法故。

月二、例有無見等

如有性無性、有色無色，如有見無見等差別假立門，由如是道理，一切皆應了知。

荒三、結

若能如是如實了知差別假立不二之義，是名差別假立尋思所引如實智。

如實通達至如實智者：謂於諸事不二之義，通達所顯；於彼差別假立，了

知所顯。如說有性無性、有色無色，皆由觀待道理差別假立，如文自釋。

如是有見無見等，廣如前說差別分別，一切皆是假立法門，皆應了知。若於其中離言自性、真實義性，名不二義，是應通達。如是通達、如是了知，名如實智。

地三、障過患²。玄一、出染因

愚夫於此四如實智有所闕故，不現前故，便有八種邪分別轉，能生三事，能起一切有情世間及器世間。

玄二、成流轉

謂由如是邪分別故，起諸雜染；起雜染故，流轉生死；於生死中常流轉故，恆有無量隨逐生死種種生老病死等苦，流轉不息。

愚夫於此四如實智至流轉不息者：愚於諸法名、事、自性、差別，是名愚夫。爲得四種如實智故，於一切法起四尋思。若隨闕一，不能引發，名有所闕。若不引發，不能通達、了知所知事相，名不現前。由此因緣，故有

邪分別轉，乃至廣說流轉不息。

地四、淨勝利。³ 玄一、證大涅槃

菩薩依此四如實智，能正了知八種分別；於現法中正了知故，令當來世戲論所攝所依緣事不復生起；

戲論所攝所依緣事者：謂當來世所依緣事，樂著戲論熏習爲因緣故而得生起，於現法中有彼因性，由是說言戲論所攝。

不生起故，於當來世從彼依緣所起分別亦不復生。如是分別及依緣事二俱滅故，當知一切戲論皆滅；菩薩如是戲論滅故，能證大乘大般涅槃。

如是分別及依緣事至大般涅槃者：此說當來轉依之相。所知障盡，名分別滅。若依亦盡，名依緣滅。此二滅性唯內所證，不應說言若異不異、死後當有或當無等，是名一切戲論皆滅。若諸菩薩如是一切戲論皆滅，是已能證大乘大般涅槃。如是轉依，勝諸聲聞、獨覺所得，故名大乘大般涅槃。此復云何？謂此轉依是善清淨法界所顯，由五種相不可思議。一、由自性

故；二、由處故；三、由住故；四、由一性異性故；五、由成所作故。如決擇分釋。（陵本七十四卷九頁⁵⁷⁰¹）即由如是不可思議，當知一切戲論皆滅。

玄二、獲諸自在。³ 黃一、標

於現法中，勝真實義所行處智極清淨故，普能獲得一切自在。

於現法中勝真實義所行處智至一切自在者：若諸菩薩已入第八純清淨住，於無生法，證得菩薩第一最勝極清淨忍，齊此四如實智名極清淨。由如實智，始從勝解行住乃至有加行有功用無相住，未極清淨，今簡彼故，名極清淨。如住品說。（陵本四十八卷十六頁³⁸⁶⁴）從是以後，得十自在，是名獲得一切自在。今於此中且說少分，如文可知。

黃二、釋。³ 宇一、變化自在

謂諸菩薩於種種化，獲得能化神通自在；於種種變，獲得能變神通自在。

謂諸菩薩於種種化至能變神通自在者：若以化心隨其所欲，造作種種未曾

有事，是名能化神通自在。此有多種，或化爲身及化爲境，或化爲語，名種種化。若轉所餘有自性物令成餘物，是名能變神通自在。此有十八品類差別，名種種變。如威力品釋。（陵本三十七卷二頁³⁰²⁰）此於十自在中，略顯隨於事物發起勝解，如所欲爲皆成無異。

字二、境智自在

普於一切所知境智，皆得自在。

普於一切所知境智皆得自在者：此於十自在中，略顯隨所欲知所知境界，皆如實知，是謂於境自在。及顯普於一切名句文身得隨所欲，於一切法正安立中皆得善巧，是謂於智自在。

字三、住捨自在

若欲久住，隨其所樂自在能住；

若欲久住隨其所樂自在能住者：此於十自在中，略顯於所依身，隨所欲住如意能住。

若欲終歿，不待害緣，自在能歿。

若欲終歿不待害緣自在能歿者：謂所依身若欲捨時，如意能捨。

黃三、結

由諸菩薩得如是等無量自在，於諸有情最勝無上。

玄三、獲諸勝利² 黃一、略標列

菩薩如是普於一切得自在故，獲得五種最上勝利。一者、獲得心極寂靜。由住最靜故，不由煩惱寂靜故。

獲得心極寂靜至不由煩惱寂靜故者：寂靜有二，一、煩惱寂靜，二、住寂靜。今於此中，且說現法樂住，名最極寂靜，簡彼煩惱作如是說。

二者、能於一切明處無所罣礙，清淨鮮白妙智見轉。

能於一切明處至妙智見轉者：謂於一切世間工業明處，如其所欲悉能現行，名無罣礙。智見差別有其多種，謂緣自相境，此慧名智；緣共相境，此慧名見。復有差別，繁不具述。如攝事分釋。（陵本八十六卷九頁⁶⁵¹²）

如是智見於一切法遠離言說造作影像，是名爲妙。自性解脫，說名清淨。相續解脫，說名鮮白。如攝事分釋。（陵本九十八卷十七頁⁷³⁷³）此中相續，謂一切時任運轉故。

三者、爲利諸有情故，流轉生死無有厭倦。四者、善入一切如來密意言義。善入一切如來密意言義者：謂若有情於佛所說甚深空性相應經典，不解如來密意義趣。謂於經中，說一切法皆無自性，皆無有事，無生無滅，說一切法皆等虛空，皆如幻夢。如是密意，菩薩善能如實會通，攝彼有情令得悟入。

五者、所得大乘勝解不可引奪、不從他緣。

所得大乘勝解不可引奪不從他緣者：大乘勝解略有八種，謂於三寶功德依處勝解，乃至一切所知所應行處勝解。如力種性品釋。（陵本三十八卷七頁³¹¹⁷）此中勝解，謂由證善淨智爲因緣得，是名所得大乘勝解。於彼諸處勝善決定，不爲外道異論之所引奪，是名不可引奪。已能自內了知真實，

不唯信他諸佛菩薩而行，是名不從他緣。

黃二、廣彼業。³ 字一、標

當知如是五種勝利，有五種業。

字二、列。⁵ 宙一、能減勞倦

一者、菩薩成就最勝現法樂住，能滅一切爲趣菩提精勤加行所生身心種種勞倦。當知是名心極寂靜勝利之業。

最勝現法樂住者：謂得定者於諸靜慮數數入出，領受現法安樂住故。所以者何？以諸靜慮領受喜樂、安樂、捨樂身心樂故。如三摩呬多地釋。（陵本十一卷九頁⁸⁷⁷）第四靜慮於諸靜慮最爲殊勝，由唯捨樂最極寂靜，是名最勝現法樂住。

宙二、能熟佛法

二者、菩薩普能成熟一切佛法。當知是名於諸明處無礙清白微妙智見勝利之業。

普能成熟一切佛法者：謂於明處妙智見轉，能令如來十力種姓成熟。

宙三、能熟有情

三者、菩薩普能成熟一切有情。當知是名流轉生死無有厭倦勝利之業。

宙四、能住正法

四者、菩薩能正除遣所化有情隨所生起一切疑惑；護持如來妙正法眼，令得久住；於能隱沒如來聖教像似正法，能知、能顯、能正除滅。當知是名善入如來密意言義勝利之業。

能正除遣所化有情至能正除滅者：若有種姓補特伽羅是所調伏，名爲所化有情。於諸如來所說一切諸法皆無自性，皆無有事，乃至廣說皆如幻夢；如是一切密意義趣，若不解了而生疑惑，謂非佛說，是名隨所生起一切疑惑。菩薩善能如實會通、顯發、開示，由是令他展轉所生疑惑皆能除遣，正信悟入。如來出世，觀待彼彼所化有情，說一切法，此一切法能作有情一切義利，發起無量照明，能於所知滅一切闇，是名如來妙

正法眼。如來說已，能正奉持，令得隨轉，能正防護，令不毀滅，是名護持令得久住。若以如來所說法教相似文句，於諸經中安置僞經，於諸律中安置僞律，如是名爲像似正法。此有多種，繁不具述。如攝事分釋。

（陵本九十九卷十五頁⁷⁴⁴⁴）如是一切像似正法，能令有情起諸邪見，障覆聖教令不顯了，名能隱沒如來聖教。菩薩於此如來聖教能知、能顯，於彼像似正法能正除滅。

宙五、能摧異論

五者、菩薩能摧一切外道異論，精進堅牢，正願無動。當知是名大乘勝解不可引奪、不從他緣勝利之業。

能摧一切外道異論至正願無動者：外道異論略有十六，如有尋有伺地說。

（陵本六卷一頁³⁹¹）菩薩正願亦有五種，如菩提分品釋。（陵本四十五卷十六頁³⁶⁵⁷）

宇三、結² 宙一、明所攝受

如是菩薩所有一切菩薩所作，皆爲如是五勝利業之所攝受。

宙二、隨釋所作

云何一切菩薩所作？謂自安樂而無雜染，普能成熟一切佛法，普能成熟一切有情，護持如來無上正法，摧伏他論、精進勇猛、正願無動。

申三、結簡

當知如是四真實義，初二下劣，第三處中，第四最勝。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十六

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中菩薩地初持瑜伽處威力品第五

午三、威力處（即威力品）² 未一、徵

云何諸佛菩薩威力？

未二、釋² 申一、略三種³ 酉一、聖威力

當知略有三種。一者、聖威力。謂佛菩薩得定自在，依定自在，隨其所欲一切事成。

謂佛菩薩得定自在者：此中菩薩，唯約八地以上爲論，由於無加行無功用無相住中得十自在故。下皆準知。

心調柔故，善修心故，是名聖威力。

善修心故者：善故名聖，由無染義是善義故。如三摩呬多地中聖智三摩地說。（陵本十二卷十五頁¹⁰³⁰）

酉二、法威力² 戌一、釋義

二者、法威力。謂諸勝法有廣大果，有大勝利，是名法威力。

戌二、顯體

此中法者，即是六種波羅蜜多，所謂布施乃至般若。如是諸法有大威力，名法威力。

酉三、俱生威力

三者、俱生威力。謂佛菩薩先集廣大福德資糧，證得俱生甚希奇法，是名俱生威力。

申二、廣五種² 酉一、標列

又佛菩薩如是威力品類差別，復有五種。一者、神通威力，二者、法威力，三者、俱生威力，四者、共諸聲聞、獨覺威力，五者、不共聲聞、獨

覺威力。

酉二、隨釋⁴ 戌一、神通威力² 亥一、徵

云何諸佛菩薩神通威力？

亥二、釋² 天一、出種類

謂六神通。一者、神境智作證通，二者、隨念宿住智作證通，三者、天耳智作證通，四者、見死生智作證通，五者、知心差別智作證通，六者、漏盡智作證通。是名神通威力。

神境智作證通等者：謂從一種變作多種，如是廣說乃至梵世身自在轉，是名神境。由神境智，於此神境領受示現，是故說此名為神境。若智具大威德，修所成，是修果，名神境智。由此智，於彼境能領受、能示現，是故說此名神境智。即此智種子，由生緣所攝受故，勢力增長，相續隨轉，名神境智作證。如是一切總攝為一，名神境智作證通。如決擇分說。（陵本六十九卷十一頁⁵²¹¹）如是乃至漏盡智作證通，皆如彼釋應知。

天二、別辨相。⁶ 地一、神境智通。² 玄一、微

云何諸佛菩薩神境智通？

玄二、釋。³ 黃一、出種類

謂佛菩薩神境智通略有二種。一者、能變通，二者、能化通。如是二種品類差別，各有多種。

黃二、別辨相。² 字一、能變通。³ 宙一、微

云何能變神境智通品類差別？

宙二、釋。² 洪一、出種類

謂十八變。一者、震動，二者、熾然，三者、流布，四者、示現，五者、轉變，六者、往來，七者、卷，八者、舒，九者、衆像入身，十者、同類往趣，十一者、顯，十二者、隱，十三者、所作自在，十四者、制他神通，十五者、能施辯才，十六者、能施憶念，十七者、能施安樂，十八者、放大光明。如是等類，皆名能變神境智通。

洪二、別辨相。¹⁶ 荒一、震動

震動者，謂佛菩薩得定自在，心調柔故，善修心故；依定自在，普能震動寺館舍宅、村邑聚落、城郭國土、那落迦世界、傍生世界、祖父世界、人世界、天世界、

祖父世界者：謂餓鬼趣應知。

一四大洲、一千世界、二千世界、三千大千世界、百三千大千世界、千三千大千世界、百千三千大千世界，乃至無量無數三千大千世界皆能震動。是名震動。

荒二、熾然

熾然者，謂佛菩薩依定自在，從其身上發猛焰火，於其身下注清冷水；從其身下發猛焰火，於其身上注清冷水。入火界定，舉身洞然，遍諸身分出種種焰，青、黃、赤、白、紅紫、碧綠、頗胝迦色。是名熾然。

荒三、流布

流布者，謂佛菩薩依定自在，流布光明，遍滿一切寺館舍宅，乃至無量無數世界無不充滿，如前震動。是名流布。

荒四、示現²。日一、釋²。月一、示現五趣

示現者，謂佛菩薩依定自在，如其所樂，示彼一切諸來會衆沙門、婆羅門、聲聞、菩薩、天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽、人、非人等，令悉現見下諸惡趣、上諸人天。

月二、示現佛土

復令現見諸餘佛土，及於其中諸佛菩薩。乃至超過殑伽沙等諸佛國土，種種名聲所表佛土，及彼土中某名如來，悉令現見；亦爲宣說彼佛土名，及如來名。齊彼至此，若復過彼諸佛國土及諸如來，隨其所欲，乃至所欲皆令現見，亦爲宣說。

日二、結

是名示現。

荒五、轉變²。日一、釋³。月一、於四大種²。盈一、於隨一

轉變者，謂佛菩薩依定自在，若於其地起水勝解，即令成水如實非餘；火、風勝解亦復如是。若於其水起地勝解，即令成地如實非餘；火、風勝解亦復如是。若於其火起地勝解，即令成地如實非餘；水、風勝解亦復如是。若於其風起地勝解，即令成地如實非餘；水、火勝解亦復如是。

即令成水如實非餘者：謂所變水堪爲受用，非唯顯現令可覩見，是名如實。即於此事所作成辦，故名非餘。如說於水如是，於餘一切皆應準知。

盈二、於一切

若於一切起餘勝解，即隨勝解如實非餘。

月二、於所造色²。盈一、例大種

如於大種互相轉變，色、香、味、觸，當知亦爾。

若於一切起餘勝解者：此中一切，謂即地、水、火、風。於是一切起空勝解，名餘勝解。

盈二、舉所攝² 辰一、於種種² 辰一、資具攝

若於草葉、牛糞、泥等，起於飲食、車乘、衣服、嚴飾資具、種種塗香、華鬘勝解，即隨勝解如實非餘。

辰二、財寶攝

若於沙石、瓦礫等物，起於末尼、眞珠、琉璃、蠶貝、璧玉、珊瑚勝解，即隨勝解如實非餘。若於諸山、雪山王等起金勝解，即隨勝解如實非餘。

辰二、於一切

若於一切起餘勝解，即隨勝解如實非餘。

若於草葉牛糞泥等者：自下爲顯八勝處中所觀資具等色，若劣、若勝，隨欲轉變，故作是說。言劣色者，謂聲、香、味、觸不可意色。與此相違，當知勝色。如三摩呬多地說。（陵本十二卷七頁⁹⁹²）此所舉事，隨應當知。

月三、於有情類² 盈一、舉顯色

若於好色有情起惡色勝解，於惡色有情起好色勝解，於俱非有情起好色、惡

色勝解，於俱有情起俱非勝解，即隨勝解如實非餘。

盈二、例形色

如於好色、惡色，於具支節、不具支節，及肥瘦等，當知亦爾。

日二、結

如是於餘所有自相可變色物起餘勝解，皆隨勝解一切轉變，如實非餘。是名轉變。

若於好色有情起惡色勝解等者：此顯八勝處中所觀有情，好色、惡色隨欲轉變，故作是說。言好色者，謂美妙顯色。一向淨妙故。與此相違，名爲惡色。如三摩呬多地說。（陵本十二卷七頁⁹⁹²）

荒六、往來² 日一、釋² 月一、別列三種

往來者，謂佛菩薩依定自在，隨其所樂，於諸牆壁、山石等中縱身往來，無有滯礙。廣說乃至往於梵世，乃至上至色究竟天，還來無礙。或復傍於無量無數三千大千世界，若往、若來皆無滯礙。

月二、隨應配釋

或運麤重四大種身，或於遠處作近勝解，或如意勢速疾往來。

日二、結

是名往來。

或如意勢速疾往來者：身心符順，名如意勢。如說中有，身往趣生，非心緣往；此亦如是，以意爲依，身往來故。

荒七、卷舒

卷、舒者，謂佛菩薩依定自在，能卷一切雪山王等如一極微，舒一極微令如一切雪山王等。是名卷、舒。

荒八、眾像入身

眾像入身者，謂佛菩薩依定自在，能以種種現前大眾，及以一切村邑、聚落、草木、叢林、諸山、大地一切色像內己身中，令諸大眾各各自知入其身內。是名眾像入身。

荒九、同類往趣² 日一、釋² 月一、舉於刹帝利² 盈一、示同類

同類往趣者，謂佛菩薩依定自在，或能往趣刹帝利眾，同其色類，如彼形量，似彼言音。彼若以此名如是義，亦即以此名如是義；彼不以此名如是義，亦不以此名如是義。

盈二、明化事

然後爲其演說正法，示現、教導、讚勵、慶慰。化事既終，欻然隱沒。

示現教導讚勵慶慰者：攝釋分說：示現者，謂爲令受學白品行故，示現四種真實道理。教導者，謂示現已，得信解者，安置學處，令正受行。讚勵者，謂彼有情若於所知、所行、所得中，心生退屈，爾時稱讚策勵其心，令於彼事堪有勢力。慶慰者，謂彼有情於法隨法勇猛正行，即應如實讚悅，令其歡喜。（陵本八十一卷八頁⁶¹⁹²）其義應知。

沒後時眾迭相顧言：不知沒者天耶？人耶？

月二、例於餘有情

如能往趣刹帝利衆，如是往趣婆羅門衆、若沙門衆、若長者衆、若居士衆、四天王天、三十三天、夜摩天、覩史多天、樂變化天、他化自在天、梵衆天、梵先益天、大梵天、少光天、無量光天、光音天、少淨天、無量淨天、遍淨天、無雲天、福生天、廣果天、無煩天、無熱天、善現天、善見天、色究竟天，當知亦爾。

日二、結

是名同類往趣。

荒十、隱顯

隱、顯者，謂佛菩薩依定自在，於大眾前，百度、千度，或過於是，隱沒自身，復令顯現。是名隱、顯。

荒十一、所作自在

所作自在者，謂佛菩薩依定自在，普於一切諸有情界往、來、住等所作事中，皆自在轉。令去即去，令住即住，令來即來，令語即語。是名所作自

在。

荒十二、制他神通² 日一、釋² 月一、總標

制他神通者，謂佛菩薩依定自在，能制伏他所現神通。

月二、別顯³ 盈一、如來

如來神通普能制伏其餘一切具神通者所現神通，如其所欲，令事成辦。

盈二、究竟菩薩

究竟菩薩一生所繫，或最後有所有神通，

究竟菩薩一生所繫等者：若諸菩薩到究竟地，住於最上成滿住中，是名究竟菩薩。作大自在，過色究竟，一切生處最爲殊勝。當知此由增上業感，得生其中，是名一生所繫。若諸菩薩於此生中，菩提資糧已極圓滿，或生婆羅門大國師家，或生刹帝利大國王家，能現等覺阿耨多羅三藐三菩提，廣作一切佛所作事，是名略說菩薩最後生。如生品說。（陵本四十八卷二十五頁³⁸⁹⁵）此最後有，準彼應釋。

除諸如來、等類菩薩，悉能制伏其餘一切具神通者所現神通。

除諸如來等類菩薩者：此中菩薩，謂同一住，功德平等，故名等類。

盈三、諸餘菩薩

諸餘菩薩所有神通，除入上地、等類菩薩，悉能制伏其餘一切具神通者所現神通。

日二、結

是名制他神通。

荒十三、能施辯才

能施辯才者，謂佛菩薩依定自在，若諸有情辯才窮盡，能與辯才。是名能施辯才。

荒十四、能施憶念

能施憶念者，謂佛菩薩依定自在，若諸有情於法失念，能與憶念。是名能施憶念。

荒十五、能施安樂² 日一、釋² 月一、與輕安

能施安樂者，謂佛菩薩依定自在，說正法時，與聽法者饒益身心輕安之樂，令離諸蓋，專心聽法。暫時方便，而非究竟。

令離諸蓋專心聽法等者：蓋有五種，謂貪欲等。於聞法時隨一現行，能覆真實義不顯了。諸佛菩薩以其神力，能令遠離如是諸蓋，無散亂心聽聞正法。然此唯是暫時方便，而不能令畢竟斷滅，故非究竟。

月二、滅¹²災害

又令諸界互相違變能為損害、非人所行、災癘、疾疫皆得息滅。

日二、結

是名能施安樂。

荒十六、放大光明² 日一、釋³ 月一、總標舉

放大光明者，謂佛菩薩依定自在，以神通力，身放光明。

月二、別辨相³ 盈一、惡趣苦

或有一光往十方面無量無數諸世界中，令惡趣等一切有情息彼衆苦。

盈二、集會天等

或有一光往諸天界，令大威德天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽等住自宮中，蒙光覺悟，皆來集會。

盈三、集會菩薩

或有一光往十方面無量無數諸世界中，令住他方世界菩薩蒙光覺悟，皆來集會。

月三、舉要義

以要言之，諸如來等能放無量無數品類種種光明，能作無量無數世界無量無數諸有情類無量無數利益之事。

日二、結

是名放大光明。

宙三、結

當知如是一切能變神境智通品類差別，一一分別無量無數。由此神通，能轉所餘有自性物令成餘物，故名能變神境智通。

能轉所餘有自性物令成餘物者：如地變水、水變地等，各各相望自性有別，是故更互相望名餘，而作是說。

宇二、能化通² 宙一、徵

云何能化神境智通品類差別？

宙二、釋³ 洪一、略標² 荒一、出體性

謂若略說，無事而有，是名爲化。能以化心，隨其所欲，造作種種未曾有事，故名能化神境智通。

荒二、辨種別

此復多種。或化爲身及化爲境，或化爲語。

洪二、廣辨² 荒一、化身及境² 日一、釋² 月一、略² 盈一、化身² 昃一、辨似不似

或化爲身及化爲境者，化似自身，或不相似；化似他身，或不相似。

辰二、簡非實根

又所化身，若自、若他，或似、不似，唯能化作與根相似根所依處，而非實根。

唯能化作與根相似等者：清淨色根，是名實根。謂所化身唯能化似自他根所依處，不能化似自他清淨色根，故作是說。

盈二、化境

復能化作相似境界。謂飲食等，末尼、眞珠、琉璃寶等，所有色、香、味、觸所攝外資生具。若彼相似，若異於彼，隨其所欲一切能化。

月二、廣² 盈一、化身² 辰一、標列差別

又所化身與己同類，非一衆多種種差別。

又所化身與己同類等者：謂若菩薩化菩薩身，與自相似有其多種。謂如分位、體性、容色、形貌種種相似，是名與己同類，非一衆多種種差別。

或作天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽色像，或作人、傍生、鬼、那落迦色像，或作聲聞、獨覺、菩薩、如來色像。

辰二、明似不似² 辰一、與己同類

若所化身與菩薩身極相似者，名所化身與自相似。若不爾者，名所化身非自相似。

辰二、與他同類² 宿一、化一² 列一、舉天身

又所化身與他同類亦有多種。若作天身，與彼天身極相似者，名所化身與他相似；若不爾者，名所化身非他相似。

列二、例餘身

如作天身，乃至佛身，當知亦爾。

又所化身與他同類等者：此中他言，謂即前說天、龍、藥叉，廣說乃至如來色相。與彼相似，亦有分位、體性、容色、形貌非一衆多種種差別，故言多種。

宿二、化多² 列一、徵

云何此中化作多身？

列二、釋² 張一、明化事

謂佛菩薩於十方面無量無數諸世界中，一時化作種種形類，能為無量無數有情作利益事。

張二、顯差別

如是所化種種形類，於中或有諸佛菩薩雖滅度後，由住持力而故隨轉；或有暫時作利益已，化事便息。

一時化作種種形類等者：決擇分說：諸佛世尊有四種化，遍十方界功能無礙。一、未成熟有情令成熟故，作菩薩行化。二、已成熟有情令解脫故，於三千大千世界百拘胝瞻部洲中，同於一時方便攝受如來之化。三、即為彼所化有情作聲聞化。四、即為彼所化有情作獨覺化。（陵本七十四卷十一頁⁵⁷⁰⁶）此說種種形類，能為無量無數有情作利益事，準彼應知。

盈二、化境² 旻一、令覩見

又佛菩薩或作化事，唯令衆生覩見而已，如幻所作不堪受用。

旻二、令受用

或復化作飲食、衣服、末尼、眞珠、琉璃、螺貝、璧玉、珊瑚、車乘等事，與實無異。如是所作財食衆具，令諸衆生常得受用。

日二、結

是名化身及化境界。

荒二、化語² 日一、列

或化為語者，或有化語妙音相應，或有化語廣音具足，或有化語繫屬於自，或有化語繫屬於他，或有化語無所繫屬，或有化語宣說正法言辭所攝，或有化語誨責放逸言辭所攝。

日二、釋⁷ 月一、妙音相應² 盈一、眾會相應

妙音相應者，謂佛菩薩所說化語，其聲深遠如雲雷音，其聲和雅如頻迦音，

能感衆心，甚可愛樂。

盈二、法義相應

又此化語，圓上、微妙、顯了、易解、樂聞、無逆、無依、無盡。

圓上微妙等者：此顯八種語具圓滿。聲聞地說：成就最上首語、極美妙語、甚顯了語、易悟解語、樂欲聞語、無違逆語、無所依語、無邊際語。如是名爲語具圓滿。（陵本二十五卷三頁²⁰⁷⁸）一一差別，如攝釋分釋。（陵本八十一卷三頁⁶¹⁷²）今此圓上，即彼上首，謂以圓滿涅槃爲上首故。餘文易知，如次準釋。

月二、廣音具足² 盈一、隨類遍告² 毘一、遍無量類

廣音具足者，謂佛菩薩所說化語，其聲廣大，隨其所樂，無量種類天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽、聲聞、菩薩、人、非人等無量衆會，一踰繕那皆悉充滿，以妙圓音隨類遍告。

毘二、遍無量界

又隨所樂，小千世界、二千世界、三千大千世界，乃至十方無量無數諸世界中，若近、若遠所有衆會，以妙圓音隨類遍告。

盈二、隨應說法

於此聲中出種種音，爲諸衆生說種種法，隨其所應，各得義利。

月三、繫屬於自

繫屬於自者，謂佛菩薩所說化語，於化自身出種種音，宣說正法，誨責放逸。

月四、繫屬於他

繫屬於他者，謂佛菩薩所說化語，於化他身宣說正法，誨責放逸。

月五、無所繫屬

無所繫屬者，謂佛菩薩所說化語，或於空中、或於所化非情法上而有所說。

月六、宣說正法言辭所攝

宣說正法言辭所攝者，謂佛菩薩所說化語，開示正理，令諸愚癡於種種法皆得悟解。

月七、誨責放逸言辭所攝

誨責放逸言辭所攝者，謂佛菩薩所說化語，爲不愚癡獲得淨信而放逸者，責其放逸，令生慚愧；誨不放逸，令勤修學。

洪三、總結

如是所說衆多化事略有三種，化身、化境，及以化語。當知如是一切能化神境智通品類差別，一一分別無量無數。

黃三、結作業

如是二種諸佛菩薩神境智通能辦二事。一者、示現種種神通，引諸衆生入佛聖教。二者、示現種種神通，惠施無量受苦衆生衆多品類利益安樂。

地二、隨念宿住智通² 玄一、徵

云何諸佛菩薩隨念宿住智通？

玄二、釋³ 黃一、辨差別³ 字一、於如是處³ 宙一、自能念

謂佛菩薩以宿住智，自能隨念己之宿住，曾於如有情類中，我如是名，如

經廣說。

我如是名如經廣說者：經中說有八言說句，謂如是名、如是生類、如是種性、如是飲食、如是領受苦樂差別、如是長壽、如是久住、如是所有壽量邊際。依此八言說句，憶念過去身等一切品類差別，是名宿住隨念。

亦能隨念他諸有情身等一切品類差別，如自隨念己事無異。

有情身等一切品類差別者：謂隨言說句有六種略行，一者、呼召假名，二者、刹帝利等色類差別，三者、父母差別，四者、飲食方軌，五者、興盛衰損，六者、壽量差別。如建立品釋。（陵本四十九卷二十頁³⁹⁶⁴）是名有情身等一切品類差別。

宙二、令他念

又能令他得宿住智，能自隨念前際所經若自、若他身等一切品類差別，曾於如有有情類中，我如是名，乃至廣說。

宙三、展轉念

如有有情轉復令他得宿住智，能自隨念一切宿住，如前無異。如是展轉令憶宿住，皆如自己。

字二、於如是類

於現法中，又能隨念諸微細事，所有一切若少若多先所造作、先所思惟，皆無忘失。

先所造作先所思惟者：身語意行，名所造作。種種分別，名所思惟。

字三、於如是量³。宙一、剎那無間

又能隨念無間剎那，次第所作無間斷故。

宙二、有量有數

又能隨念有量有數宿住差別，所知時劫可算數故。

宙三、無量無數

又能隨念無量無數宿住差別，所知時劫不可數故。

黃二、舉要義

以要言之，此宿住智於如是處、於如是類、於如是量，隨其所欲皆無礙轉。如是名爲諸佛菩薩隨念宿住所攝威力。

於如是處等者：自他有情身等一切品類差別，名如是處。諸所造作及所思惟，名如是類。無間剎那及有量數、或無量數，名如是量。

黃三、明作業²。字一、示難行苦行

又由隨念宿住智故，憶念本生，爲諸有情開示先世種種品類第一希有菩薩所行難行苦行。令於佛所生淨信故，起恭敬故，令於生死深厭離故。

憶念本生等者：聲聞地說：云何本生？謂於是中，宣說世尊在過去世彼彼方分，若死、若生，行菩薩行、行難行行，是名本生。（陵本二十五卷七頁²⁰⁹⁶）由是當知，此所說義，即彼本生言教所攝。

字二、示業果異熟

又由此智憶念本事，爲諸衆生開示種種先世相應業果異熟，爲令妄計前際常論、一分常論常見衆生破常見故。

憶念本事等者：聲聞地說：云何本事？謂諸所有宿世相應事義言教，是名本事。（陵本二十五卷七頁²⁰⁹⁶）由是當知，此所說義，即彼本事言教所攝。謂除本生，宣說前際諸所有事故。

地三、天耳智通³。玄一、微

云何諸佛菩薩天耳智通？

玄二、列

謂佛菩薩以淨天耳，能於種種天聲、人聲、聖聲、非聖聲、大聲、小聲、辯聲、非辯聲、化聲、非化聲、遠聲、近聲皆悉得聞。

玄三、釋¹²。黃一、聞天聲²。字一、不作意

聞天聲者，若不作意，下從欲界，上至色究竟宮，其中受生諸有情類種種音聲皆悉能聞。

字二、作意

若作意時，過是已上諸世界聲皆亦能聞。

過是已上諸世界聲等者：謂過此世界，於餘一切世界諸天趣聲皆遍能聞。

由聞天聲，故說上言，爲簡生傍人趣聞人聲故。

黃二、聞人聲

聞人聲者，遍於一切傍四大洲受生有情種種音聲皆悉能聞。

黃三、聞聖聲²。字一、辨²。宙一、修善捨惡聲

聞聖聲者，於諸如來、聲聞、獨覺及諸菩薩，若從彼聞展轉爲餘諸有情類宣說種種示現、教導、讚勵、慶慰，勸修諸善、勸捨諸惡所有音聲皆悉能聞。

宙二、能引義利聲

又於一切無染汙心受持讀誦、論議決擇、無倒諫誨、爲作憶念、教授、教誡，及餘所有善言善說能引義利種種音聲皆悉能聞。

字二、結

如是等類，名聞聖聲。

無倒諫誨等者：聲聞地說：善能諫舉、善作憶念、善能教授、善能教誡。

如彼一一別釋應知。（陵本二十五卷三頁2078）

黃四、聞非聖聲

聞非聖聲者，於諸有情虛妄、離間、邪綺、麤獷、生下惡趣、生上天趣、生傍人趣種種音聲皆悉能聞。

黃五、聞大聲

聞大聲者，謂於大眾生聲、大集會聲、種種苦具所逼切聲、大號哭聲、相呼召聲、大雷吼聲、諸螺貝聲、諸鼓角等種種音聲皆悉能聞。

黃六、聞小聲

聞小聲者，下至耳語諸微細聲皆悉能聞。

黃七、聞辯聲

聞辯聲者，於義易了種種音聲皆悉能聞。

黃八、聞非辯聲

聞非辯聲者，於義難了種種音聲，謂達羅弭茶種種明咒、風、鈴、樹響、鸚

鵒、鳩鵒、百舌、鸚鵡、命命鳥等所出音聲皆悉能聞。

黃九、聞化聲

聞化聲者，謂於一切得心自在具神通者，依神通力所化音聲皆悉能聞。

黃十、聞非化聲

聞非化聲者，謂於種種異彼音聲皆悉能聞。

黃十一、聞遠聲

聞遠聲者，除佛菩薩所住聚落、城邑等中所有音聲，於餘乃至無量無數世界中聲皆悉能聞。

黃十二、聞近聲

聞近聲者，聞所除聲。

地四、見死生智通² 玄一、微

云何諸佛菩薩見死生智通？

玄二、釋² 黃一、辨所見² 字一、有情世間相

謂佛菩薩以超過人清淨天眼，見諸有情死時、生時、妙色、惡色、若劣、若勝，

以超過人清淨天眼等者：建立品說：此中靜慮說名天住。眼依彼故，是彼果故，彼攝受故，名為天眼。是極圓滿、是善清淨靜慮果故，名極清淨。於其中，所有名字皆不相似，是故說言超過於人。欲界天中亦有生得，名相似轉清淨天眼，人中亦無。諸有情類臨欲終沒，名為死時；住在中有，名為生時。趣黑闇者，由二種相，起如是類意生中有，如黑糲光及陰闇夜，故名惡色。趣明白者，由二種相，起如是類意生中有，如晴明夜及婆羅痂斯極鮮白衣，故名好色。諸惡色者，說名為劣；諸好色者，說名為妙。諸下劣者，名往惡趣；諸勝妙者，名往善趣。（陵本四十九卷二十頁³⁹⁶⁷）如彼應釋。

及於後際生已增長，諸根成熟，身諸所作善、惡、無記差別而轉。

生已增長諸根成熟者：此顯次第生身之相。謂出胎已，從嬰孩位至少少年位，是名生已增長。從少年位乃至老位，是名諸根成熟。

字二、器世間相

又現見知諸光明色、諸微細色、諸變化色、諸淨妙色，下至無間，上至色究竟宮，不由作意皆能見知。若作意時，能見上下無量無數餘世界色，亦能見傍無量無數諸世界中一切諸色，乃至能見彼彼佛土彼彼如來安坐彼彼異類大會，宣說正法，顯然無亂。

又現見知諸光明色等者：謂如日月星等及諸有情自然身光，是名諸光明色。微細色聚，名微細色，非謂極微。決擇分說：以彼天眼，唯取聚色中表、上下、前後、兩邊、若明、若闇，必不能取極微處所，由極微體以慧分析而建立故。（陵本五十四卷十二頁⁴³³⁵）神境智通諸所有色，名變化色。上諸天趣彼所有色，名淨妙色。

黃二、明作業² 字一、別釋² 宙一、正顯天眼

又佛菩薩以淨天眼，普見十方無量無數諸有情類身之所作淨不淨業。既見彼

已，隨其所應、隨其所宜，施作種種利益安樂。

宙二、兼明天耳

以淨天耳，普聞十方無量無數諸有情類語之所作淨不淨業。既聞彼已，隨其所應、隨其所宜，施作種種利益安樂。

宇二、總結

是名略說諸佛菩薩天眼、天耳之所作業。

地五、知心差別智通² 玄一、徵

云何諸佛菩薩知心差別智通？

玄二、釋² 黃一、辨差別² 宇一、所知心⁴ 宙一、有煩惱離煩惱心

謂佛菩薩以他心智，遍知十方無量無數諸世界中他有情類，若有纏煩惱心，若離纏煩惱心，若有隨縛、有隨眠煩惱心，若離隨縛、離隨眠煩惱心。

宙二、有染無染心

又遍了知有染心、邪願心，謂諸外道心及有愛染心。又遍了知無染心、正願

心，謂與上相違心。

謂諸外道心及有愛染心者：謂墮邪梵行求，是名諸外道心。若墮欲求、有求，是名有愛染心。此釋前說有染及與邪願，非定別配。由彼皆為後有愛之所攝受，是故皆名有染及邪願心。

宙三、劣中勝心

又遍了知劣心，謂生欲界諸有情類，下至一切禽獸等心。又遍了知中心，謂生色界諸有情類諸所有心。又遍了知勝心，謂生無色界諸有情類諸所有心。

宙四、受相應心

又遍了知樂相應心、苦相應心、不苦不樂相應心。

宇二、能知智² 宙一、於一有情

又能以一知他心智，於一有情如是所有、如是體性、如是品類、如是行相、如是分齊心起現前，於一念頃并如實知。

於一有情如是所有等者：所有，即是煩惱差別。有尋有伺地說：能攝依

事，故名所有。（陵本八卷六頁567）體性，謂彼善不善等心轉差別。品類，謂彼軟中上品差別。行相，謂彼緣境生起差別。分齊，謂彼凡聖建立差別。

宙二、於多有情

又能以一知他心智，於多有情如是所有、如是體性、如是品類、如是行相、如是分齊心起現前，於一念頃并如實知。

黃二、明作業

又佛菩薩此他心通，知諸有情諸根勝劣，知諸有情種種勝解，知諸有情種種界行，隨其所應，能正安處趣涅槃宮種種正行。當知是名此所作業。

知諸有情諸根勝劣等者：建立品說：如所成熟修證圓滿，信等五根成軟中上，當知是名諸根勝劣。若從他信以為其先，或觀諸法以為其先，成軟中上愛樂印解，當知是名種種勝解。若廣建立種種種性，或諸聲聞所有種性，或諸獨覺所有種性，或諸如來所有種性，或有種種不定種性，或貪等

行差別道理，乃至有情八十千行，當知此中名種種界。（陵本四十九卷十

九頁³⁹⁶¹）準彼應釋。

地六、漏盡智通² 玄一、徵

云何諸佛菩薩漏盡智通？

玄二、釋³ 黃一、辨差別² 字一、於漏盡得等

謂佛菩薩如實了知煩惱盡得，如實了知若自、若他於諸漏盡已得未得，如實了知若自、若他所有能得漏盡方便。如能如實了知方便，於非方便亦如實知。

字二、於有增上慢等

如實知他於漏盡得有增上慢，如實知他於漏盡得離增上慢。

如實了知煩惱盡得者：謂心於彼煩惱究竟解脫，證得畢竟種性清淨，是名煩惱盡得，亦名漏盡得。漏即煩惱之異名故。

黃二、顯最勝

又諸菩薩，雖能如實了知一切漏盡功德能證方便，而不作證。是故菩薩於有漏事及與諸漏不速捨離，雖行種種有漏事中，而不染汙。如是威力，於諸威力最爲殊勝。

黃三、明作業

又佛菩薩由漏盡智，自無染汙；亦善爲他廣分別說，壞增上慢。當知是名此所作業。

戌二、法威力³ 亥一、徵

云何法威力？

亥二、釋² 天一、略標列

謂布施威力乃至般若威力。此布施等諸法威力，應知一一略有四相。一者、斷所對治相，二者、資糧成熟相，三者、饒益自他相，四者、與當來果相。

天二、隨別釋⁶ 地一、布施² 玄一、釋⁴ 黃一、斷所對治相

布施四相者，謂諸菩薩修行惠施，能斷慳吝，施所對治。是名第一。

能斷慳吝施所對治者：財、法執著，是名慳吝。此亦名爲施所對治，由行

惠施能斷彼故。

黃二、資糧成熟相

即此惠施，能作自己菩提資糧，亦即能作布施攝事成熟有情。是名第二。

黃三、饒益自他相

施先意悅，施時心淨，施已無悔，於三時中心常歡喜，以自饒益；亦能除他饑渴、寒熱、種種疾病、所欲匱乏、怖畏衆苦，以饒益他。是名第三。

亦能除他饑渴寒熱等者：施以飲食，能除饑渴。施以衣服，能除寒熱。施以醫藥，能除種種疾病。施以資生眾具，能除所欲匱乏。施以無畏，能除怖畏衆苦；謂如拔濟獅子、虎狼、鬼魅等畏，拔濟王賊等畏，拔濟水火等畏。如是一切名饒益他。

黃四、與當來果相

於當來世在在生處，恆常富樂，得大祿位、得大財寶、得大朋黨、得大眷

屬。是名第四。

玄二、結

是名布施威力四相。此外無有若過若增。

地二、持戒² 玄一、釋⁴ 黃一、斷所對治相

持戒四相者，謂諸菩薩受持清淨身語律儀，能斷犯戒，戒所對治。是名第一。

黃二、資糧成熟相

即所受持清淨尸羅，能爲自己菩提資糧，亦即能作同事攝事成熟有情。是名第二。

黃三、饒益自他相

受持淨戒，捨離犯戒爲緣所生怖畏、衆罪、怨敵等事，寢寤安樂，以自饒益。又由淨戒、無悔、歡喜乃至心定，以自饒益；受持淨戒，不損惱他，普施一切有情無畏，以饒益他。是名第三。

寢寤安樂者：發心品說：菩薩成就無惱害福，得倍輪王護所守護；由得

如是護所護故，若寢、若寤、若迷悶等，一切魍魎、藥叉、宅神、人、非人等不能饒害。（陵本三十五卷十五頁²⁸⁷⁷）今說持戒，寢寤安樂，義應準釋。

黃四、與當來果相

由是因緣，身壞已後，生於善趣天世界中。是名第四。

玄二、結

是名持戒威力四相。此外無有若過若增。

地三、忍辱² 玄一、釋⁴ 黃一、斷所對治相

忍辱四相者，謂諸菩薩修行忍辱，能斷不忍，忍所對治。是名第一。

黃二、資糧成熟相

即此忍辱，能作自己菩提資糧，亦即能作同事攝事成熟有情。是名第二。

黃三、饒益自他相

由此忍辱，濟拔自他大怖畏事，饒益自他。是名第三。

由此忍辱濟拔自他大怖畏事等者：此說菩薩耐他怨害忍。忍品中說：謂諸菩薩猛利、無間、種種長時從他怨害所生眾苦現在前時，應如是學：如此是我自業過耳，由我先世自造種種不淨業故，今受如是種種苦果。我今於此無義利苦若不忍者，復爲當來大苦因處。我若於此大苦因法隨順轉者，便爲於己自作非愛，便爲於己自生結縛，便爲於己自興怨害，非是於他。（陵本四十二卷六頁³⁴³¹）由是當知此所說義。謂若不忍，能爲當來大苦因處，是名大怖畏事。若能堪忍，便得出離，是名濟拔。自現受學及與勸他，由是說名饒益自他。

黃四、與當來果相

由是因緣，能令菩薩於當來世無多怨敵、無多離隔、無多憂苦；於現法中，臨命終時心無憂悔，身壞已後生於善趣天世界中。是名第四。

無多離隔者：謂多有情願爲攝受，住親愛心，不生猜沮故。

玄二、結

是名忍辱威力四相。此外無有若過若增。

地四、精進² 玄一、釋⁴ 黃一、斷所對治相

精進四相者，謂諸菩薩住勤精進，能斷懈怠，精進所治。是名第一。

黃二、資糧成熟相

即此精進，能作自己菩提資糧及所依止，亦即能作同事攝事成熟有情。是名第二。

黃三、饒益自他相

勤精進故，得安樂住，不爲一切惡不善法之所雜亂，後後所證轉勝於前，倍生歡喜，以自饒益；勤修善品，不以身語損惱於他，令他發生精進樂欲，以饒益他。是名第三。

得安樂住等者：住四靜慮，名安樂住，由依靜慮領受喜樂、安樂、捨樂身心樂故。初靜慮中，遠離諸欲一切惡不善法，是故說言不爲一切惡不善法之所雜亂。從是以後更求上進，漸次證得後後靜慮，不爲尋、伺、喜、樂

之所散動，是名後後所證轉勝於前。

黃四、與當來果相

由此因力，於當來世，愛樂殊勝士夫功業。是名第四。

愛樂殊勝士夫功業者：謂諸菩薩難行苦行，是名殊勝士夫功業。心生希慕，是名愛樂。

玄二、結

是名精進威力四相。此外無有若過若增。

地五、靜慮² 玄一、釋⁴ 黃一、斷所對治相

靜慮四相者，謂諸菩薩入靜慮時，能斷煩惱、語言尋伺、喜、樂、色想等隨煩惱，靜慮所治。是名第一。

能斷煩惱語言尋伺等者：入初靜慮離欲、恚、害，是名能斷煩惱。第二靜慮離諸尋伺，是名能斷語言尋伺。第三靜慮出離於喜，第四靜慮出離於樂，是名能斷喜樂。又修定時，願樂於外諦視眾色；或行住時，於世

雜類起種種想。如是色想，與定爲難，能障定相，及令退失。如三摩呬多地說。（陵本十二卷十四頁¹⁰²⁵）又若補特伽羅，多隨煩惱染汙相續，不能正證心一境性。此中多隨煩惱差別，如攝決擇分釋。（陵本六十二卷一頁⁴⁹⁶⁵）如是色想等隨煩惱，入靜慮時總說能斷，以彼亦是靜慮所治法故。

黃二、資糧成熟相

即此靜慮，能作自己菩提資糧及所依止，亦即能作同事攝事成熟有情。是名第二。

黃三、饒益自他相

現法樂住以自饒益，其心寂靜、最極寂靜，遠離貪愛；

現法樂住以自饒益等者：靜慮品說：若諸菩薩所有靜慮，遠離一切分別，能生身心輕安，最極寂靜，遠離憍舉，離諸愛味，泯一切相，當知是名菩薩現法樂住靜慮。（陵本四十三卷一頁³⁴⁸³）此應準知。

於諸有情無損、無惱，以饒益他。是名第三。

於諸有情無損無惱等者：此即菩薩饒益有情靜慮。如靜慮品別釋其相應知。（陵本四十三卷二頁³⁴⁸⁴）

黃四、與當來果相

由此因緣，智得清淨，能發神通，於當來世生淨天處，得靜慮果。是名第四。

亥二、結

是名靜慮威力四相。此外無有若過若增。

地六、般若² 亥一、釋⁴ 黃一、斷所對治相

般若四相者，謂諸菩薩具足妙慧，能斷無明，慧所對治。是名第一。

黃二、資糧成熟相

即此般若，能作自己菩提資糧，能以布施、愛語、利行、同事攝事成熟有情。是名第二。

能以布施愛語利行同事攝事成熟有情者：此中成熟有情，具四攝事。由諸菩薩妙慧爲先，能以四種攝事方便，於諸有情普令攝受、調伏、成熟故。

黃三、饒益自他相

於所知事如義覺了，能引廣大清淨歡喜，以自饒益；普爲有情稱理說法，令其獲得現法當來利益安樂，以饒益他。是名第三。

黃四、與當來果相

由是因緣，攝諸善根，能正所作，於當來世能證二障離繫，謂煩惱障離繫及所知障離繫。是名第四。

攝諸善根能正所作者：謂由妙慧，與信、勤、念、定及慧爲攝受因，是名攝諸善根。能成菩薩正所應作，是名能正所作。

亥二、結

是名般若威力四相。此外無有若過若增。

亥三、結

是名法威力。

戌三、俱生威力³ 亥一、徵

云何諸佛菩薩俱生威力？

亥二、釋⁵。天一、堪忍大苦

謂性能憶念諸本生事，爲欲利益諸有情故，不由思擇，於極長時種種猛利無間大苦悉能堪忍。

天二、樂利他事

爲欲利益諸有情故，欣樂領受能辦有情利益事苦。

欣樂領受能辦有情利益事苦者：謂諸菩薩修十一種利有情業。由彼所生種種憂苦，菩薩一切皆能忍受，不由此緣精進懈廢，如是名爲菩薩忍受利他眾苦。如忍品說。（陵本四十二卷十頁³⁴⁴⁵）言十一種利有情業者，如戒品中饒益有情戒說。

天三、生觀史多

爲欲利益諸有情故，上生第四觀史多天，盡觀史多壽量而住。

盡觀史多壽量而住者：有尋有伺地說：四大王眾天以人間五十歲爲一日一

夜，三十日夜爲一月，十二月爲一歲。彼諸天眾壽量五百歲。如是所餘，乃至他化自在天，日夜及壽量各增前一倍。（陵本四卷四頁²⁷⁶）由是當知，觀史多天壽量四千歲，然有中夭；菩薩上生無中夭者，是故說言盡觀史多壽量而住。

有三勝事，映彼受生諸天子眾。一、天壽量，二、天形色，三、天名稱。

一天壽量等者：謂壽量終盡故、形色廣大故、名稱普聞故。由此三事，映彼受生諸天子眾，故名爲勝。

天四、下生人中²。地一、辨相¹²。玄一、將欲下生相

將欲下生入母胎時，放大光明，普照世界。

玄二、入住出胎相

於降母胎入、住、出位，皆正了知。

於降母胎入住出位皆正了知者：意地中說：云何四種入胎？一、正知而入，不正知住出；二、正知入住，不正知而出；三、俱能正知；四、俱不

正知。初謂輪王，二謂獨覺，三謂菩薩，四謂所餘有情。（陵本二卷十九頁¹⁷³）此當第三，故作是說。

玄三、出胎初生相

既出胎已，即於地上，不待扶持而行七步，自稱德號。

自稱德號者：謂如經說，佛作誠言：我是正等覺者。如是等類應知。

於初生時，有大威德天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽等，散以種種天妙華香，持天伎樂、上妙衣服、幢旛、寶蓋，殊勝供具而爲供養。

玄四、生身莊嚴相

又以無上三十二大丈夫相等，莊嚴其身。

又以無上三十二大丈夫相等者：此中等言，等取隨好。如是相好，建立品中一一別辯應知。（陵本四十九卷七頁³⁹²⁸）又此相好，菩薩地中已名爲得及勝清淨，若在如來到究竟地，當知相好善淨無上，是故此中作如是說。

玄五、自體增上相

住最後有最後生中，一切怨敵、一切魔軍、一切災橫不能侵害。坐菩提座，以慈定力摧伏衆魔。

住最後有最後生中者：謂諸菩薩於此生中，菩提資糧已極圓滿，或生婆羅門大國師家，或生刹帝利大國王家，能現等覺阿耨多羅三藐三菩提，廣作一切佛所作事，是名略說菩薩最後生。如生品說。（陵本四十八卷二十五頁³⁸⁹⁶）其義應知。

一一支節，皆悉備足那羅延力。

一一支節皆悉備足那羅延力者：俱舍頌云：身那羅延力，或節節皆然，象等七十增，此觸處爲性。論自釋言：佛生身力等那羅延，那羅延力其量云何？十十倍增象等七力，謂凡象、香象、摩訶諾健那、鉢羅塞健提、伐浪加、遮怒羅、那羅延，後後力增前前十倍，如是身力觸處爲性，謂所觸中大種差別。

玄六、習諸工巧相

於稚童時，不由習學，自然善巧，於諸世間工巧業處疾疾能入。

玄七、成等正覺相

無師自然獨處三千大千世界，證得無上正等菩提。

玄八、轉正法輪相

索訶界主大梵天王自然來下，殷勤勸請哀愍世間宣說正法。

玄九、住極寂靜相

其定寂靜，設大雲雷，曾無覺受，安然不起。

玄十、受諸供養相

爲菩薩時，一切禽獸蠕動之類，皆極仰信，常來歸趣，隨其所欲親附而住。

既成佛已，下至傍生亦來供養。如彼彌猴獻清淨蜜，世尊哀受，歡喜舞躍。

龍雲常候，洗便降雨；若出遊行，止而不落。

玄十一、宴坐樹下相

菩薩如是若坐樹下，一切枝條并皆垂影，隨蔭其身，曾無虧捨。

玄十二、念無忘失相

證菩提已，於六年中，魔求其便竟不能得。常俱行念每恆現前；由此念故，受想尋思生住滅等無不覺了。

常俱行念每恆現前等者：此顯如來無忘失法。所謂如來普於一切所作事業，普於一切方處差別，普於一切所作方便，普於一切時分差別，念無忘失，常住正念，是名常俱行念每恆現前。由此念故，諸有所作無不覺了。言受想者，謂即意行。言尋思者，謂即語行。生住滅者，謂身表色。等言，等取入出息風，謂即身行。如是一切三業所攝應知。

地二、明攝² 玄一、標

又佛成就俱生威力，或有見便饒益所攝，或有賢聖行住所攝。

玄二、釋² 黃一、見便饒益所攝² 字一、列

見便饒益所攝俱生威力者，謂諸世間若見如來，癡癩心亂還得本心，逆胎得

順，盲者得視，聾者能聽，懷貪欲者得離貪纏，懷瞋恚者得離瞋纏，懷愚癡者得離癡纏。

字二、結

如是等類，當知是名見便饒益所攝俱生威力。

黃二、賢聖行住所攝² 字一、列² 宙一、住所攝

賢聖行住所攝俱生威力者，謂佛菩薩常右脅臥，如師子王。雖現安處草葉等蔕，一脅而臥，曾無動亂。一切如來應正等覺，雖現睡眠而無轉側。

宙二、行所攝

大風卒起，不動身衣。行如師子，步若牛王。先舉右足，方移左足。隨所行地，高處便下，下處遂高，坦然如掌，無諸礫石、磚瓦等物。心專遠離而入聚落，隨所入門，門若狹小自然高廣。食所食時，有粒皆碎，無口不殫。

字二、結

如是等類，當知是名賢聖行住所攝俱生威力。

天五、證般涅槃相

般涅槃時，大地震動，衆星晃耀，交流而隕，諸方一時欬然大熱，遍滿虛空奏天大樂。

亥三、結

如是無量甚希有事，皆是如來俱生威力，非是神通威力所作。如是名爲諸佛菩薩俱生威力。

戌四、共不共威力² 亥一、顯共不共³ 天一、微差別

云何諸佛菩薩威力，與聲聞、獨覺有共不共？

天二、釋二種² 地一、不共² 玄一、標列

略由三相應知不共。一者、微細故；二者、品類故；三者、界故。

玄二、隨釋³ 黃一、由微細

諸佛菩薩於無量無數諸有情類，及無量無數威力方便，如所應作諸利益事，皆如實知，無不能作。是名微細。

黃二、由品類

一切品類神通威力、法威力、俱生威力悉皆成就。是名品類。

黃三、由界²。字一、顯自

以一切世界、一切有情界爲威力境。是名爲界。

字二、簡他²。宙一、標二種

聲聞但以二千世界及有情界爲神通境，獨覺但以三千世界爲神通境。

宙二、隨難釋

何以故？由彼唯爲調伏一身而修正行，非諸有情；是故最極唯以一界爲神通境。

最極唯以一界爲神通境者：界有二種，一者、世界，二、有情界。此中一界，謂即世界。簡非有情，故作是說。

地二、共

除上所說，所餘諸佛菩薩威力，當知麤相，與諸聲聞、獨覺等共。

天三、結不共

如是諸佛菩薩威力，聲聞、獨覺尚不能及，何況所餘一切天人異生外道。

亥二、略攝三種²。天一、標列

諸佛菩薩略有三種神通威力。一者、神境神變所攝，二者、記說神變所攝，三者、教誡神變所攝。

天二、明攝

當知此三，如其所應，攝入三種神通威力。謂神境智通威力、心差別智通威力、漏盡智通威力。

略有三種神通威力等者：聲聞地說：由神境神變，能現種種神通境界，令他於己生極尊重；由彼於己生尊重故，於屬耳聽瑜伽作意，極生恭敬。由記說神變，能尋求他心行差別。由教誡神變，如根、如行、如所悟入爲說正法，於所修行能正教誡。（陵本二十七卷二十二頁²³²¹）由此三種神變能攝諸相圓滿教授，是故此中作如是說。

本地分中菩薩地初持瑜伽處成熟品第六

午四、成熟有情處及成熟自佛法處（即成熟品）² 未一、徵

云何成熟？

未二、釋³ 申一、標列

當知成熟略有六種。一者、成熟自性，二者、所成熟補特伽羅，三者、成熟差別，四者、成熟方便，五者、能成熟補特伽羅，六者、已成熟補特伽羅相。

申二、隨釋⁶ 酉一、成熟自性³ 戌一、徵

云何成熟自性？

戌二、釋² 亥一、明自性

謂由有善法種子及數習諸善法故，

由有善法種子等者：此中善法種子，謂即本性住種性。數習善法，謂即習所成種性。

獲得能順二障斷淨增上身心有堪任性、極調善性，

有堪任性極調善性者：謂如下說諸根成熟、善根成熟，如次配釋應知。

正加行滿。

正加行滿者：此即菩薩最上成滿。菩薩住於此住中，諸菩薩道皆得圓滿，菩提資糧極善周備故。

安住於此，若遇大師、不遇大師，皆有堪任、有大勢力，無間能證煩惱障斷、所知障斷。

亥二、喻成熟² 天一、舉喻

譬如癰瘰，熟至究竟無間可破，說名爲熟。又如瓦器，熟至究竟無間可用，說名爲熟。又如衆果，熟至究竟無間可噉，說名爲熟。

天二、合法

如是由有善法種子及數修習諸善法故，獲得能順廣說乃至正加行滿，無間能證二障清淨，說名成熟。

戌三、結

如是名爲成熟自性。

酉二、所成熟補特伽羅² 戌一、徵

云何所成熟補特伽羅？

戌二、釋² 亥一、標列四種

謂所成熟補特伽羅略有四種。一者、住聲聞種性，於聲聞乘應可成熟補特伽羅；二者、住獨覺種性，於獨覺乘應可成熟補特伽羅；三者、住佛種性，於無上乘應可成熟補特伽羅；四者、住無種性，於往善趣應可成熟補特伽羅。

亥二、明所成熟

諸佛菩薩於此四事，應當成熟如是四種補特伽羅。是名所成熟補特伽羅。

酉三、成熟差別² 戌一、徵

云何成熟差別？

戌二、釋² 亥一、標列

謂此差別略有六種。一、諸根成熟，二、善根成熟，三、智慧成熟，四、下品成熟，五、中品成熟，六、上品成熟。

亥二、隨釋² 天一、前三種² 地一、出體性³ 玄一、諸根成熟

諸根成熟者，謂壽量具足、形色具足、族姓具足、自在具足、信言具足、大勢具足、人性具足、大力具足。此依身果異熟具足爲所依故，堪任發起勇猛精進，修諸善法，於勤修集一切明處心無厭倦。

玄二、善根成熟

善根成熟者，謂性薄塵垢爲所依止，性於諸惡不善法中心不樂入；諸蓋輕微，尋思薄弱，柔和正直，隨順而取。

柔和正直隨順而取者：謂善淨戒及正直見，是名柔和正直。善思法義，無惑無疑，遠離二路，逮得昇進，是名隨順而取。

玄三、智慧成熟

智慧成熟者，謂具足正念，爲性聰敏，有所堪任、有大勢力，能解善說、惡

說法義，能受、能持、能正通達，具足成熟俱生妙慧。依此妙慧，有所堪任、有大勢力，能令其心究竟解脫一切煩惱。

地二、略攝義

當知此中，諸根成熟故，解脫異熟障；善根成熟故，能解脫業障；智慧成熟故，解脫煩惱障。

天二、後三種³。地一、下品成熟

下品成熟者，謂二因緣下品成熟。一者、未久修習，諸根、善根、智慧成熟因緣未極增長；二者、串習下劣因緣。

地二、中品成熟

中品成熟者，謂即於此二種因緣，隨一闕減，隨一具足。

地三、上品成熟

上品成熟者，謂二因緣俱無闕減。

酉四、成熟方便³。戌一、徵

云何成熟方便？

戌二、釋²。亥一、標列

當知此有二十七種。一者、界增長，二者、現緣攝受，三者、趣入，四者、攝樂，五者、初發處，六者、非初發處，七者、遠清淨，八者、近清淨，九者、加行，十者、意樂，十一者、財攝受，十二者、法攝受，十三者、神通引攝，十四者、宣說正法，十五者、隱密說法，十六者、顯了說法，十七者、下品加行，十八者、中品加行，十九者、上品加行，二十者、聽聞，二十一者、思惟，二十二者、修習，二十三者、攝受，二十四者、降伏，二十五者、自成熟，二十六者、請他成熟，二十七者、俱成熟。

亥二、隨釋²。天一、前二種²。地一、出體性²。玄一、界增長

界增長者，謂本性善法種子具足爲所依止，先來串習諸善法故，後後位中善法種子轉增轉勝，生起堅住。是名界增長。

生起堅住者：善法現前，是名生起。得無退失，是名堅住。

玄二、現緣攝受

現緣攝受者，謂於現法中無倒說法、無倒受持，如理修行法隨法行。

地二、略攝義

當知界增長，由先世因現在成熟；現緣攝受，由現在因現在成熟。

如理修行法隨法行者：力種性品說：云何菩薩法隨法行？當知此行略有五種。謂如所求、如所受法，身語意業無倒隨轉，正思、正修。乃至廣說。

（陵本三十八卷十八頁³¹⁵⁸）此應準知。

天二、後二十五種²⁵ 地一、趣入

趣入者，謂得淨信增上力故，或有在家遠離惡行，受持學處；或趣非家遠離諸欲，受持學處。

地二、攝樂

攝樂者，謂依出離眾苦行跡，及依遠離欲樂、自苦二邊行跡，於佛善說法毗奈耶真實聖教深生愛樂。

謂依出離眾苦行跡等者：此中二種行跡，謂即四種聖諦及與無罪歡喜處戒，如次配釋應知。

地三、初發處

初發處者，謂即最初於可厭法深生厭離；於能成辦真實理義，如實了知有勝功德，而創趣入。名初發處。

於能成辦真實理義等者：趣證三菩提果，名能成辦真實理義。於彼所證及得方便，如實了知有勝功德，故發正願，猛利趣入。於此處所最初發心，名初發處。

地四、非初發處

非初發處者，謂已趣入補特伽羅，現成熟時，常不捨離諸佛菩薩，諸明了處轉轉明了。由此成熟，轉轉增進。

現成熟時等者：此中成熟，謂已成熟。現能趣入正性離生，名現成熟。義如聲聞地說。（陵本二十一卷十七頁¹⁸⁷⁰）是即菩薩最初證得極歡喜住。住

此位中，引發大願，隨於一切在所生處，常不遠離諸佛菩薩，與諸菩薩常同一味意樂加行。由是因緣，彼諸善根轉復明淨。義如住品中說。（陵本四十七卷二十二頁³⁸⁰⁴）此所說義，準彼應釋。言諸明了處者，謂即五種明處應知。

地五、遠清淨

遠清淨者，謂由懈怠，或由違緣，經極長時，或經多生、或經多劫方能清淨。

地六、近清淨

近清淨者，當知一切與此相違。

遠清淨者等者：謂諸菩薩，勝解行地所有一切增上意樂，名不清淨。從淨勝意樂地以上所有一切增上意樂，方名清淨。義如增上意樂品說。（陵本四十七卷十一頁³⁷⁶⁶）此說清淨，義應準知。

地七、加行

加行者，謂為獲得自勝義利，猛利樂欲為所依故；或怖當來墮諸惡趣，或怖

現法他所譏毀，於諸學處常勤護持；無間所作、殷重所作。

地八、意樂

意樂者，謂於諸法正觀察忍為所依故，於佛善說法毗奈耶不可引奪，於他所證深生信解。信有功德為所依故，於三寶所及於獲得自義利所深信無動。

地九、財攝受

財攝受者，謂於一切飲食等物有匱乏者，施與一切飲食等物；

謂於一切飲食等物者：此中等言，等取所餘諸資生具。施品中說，菩薩遂求施有八種相，其事應知。（陵本三十九卷十七頁³²²⁷）

或於隨順飲食等物有匱乏者，施與隨順飲食等物。

或於隨順飲食等物者：謂財寶等應知。

地十、法攝受

法攝受者，謂或宣說正法，施諸有情；或開顯正義，施諸有情。

地十一、神通引攝

神通引攝者，謂具神通者，哀愍有情故，或爲有情意樂清淨、或爲有情加行清淨增上力故，示現種種神通變化。欲令有情見已、聞已，於佛聖教，或當獲得意樂清淨，或當修行無倒加行。彼諸有情，由此神變引攝心故，或有獲得意樂清淨，或有修行無倒加行。

或爲有情意樂清淨等者：此中意樂、加行，如前已說，應準彼釋。

地十二、宣說正法

宣說正法者，謂於獲得自勝義利若無堪能，爲說正法，伴助令彼發生正行；若有堪能，爲說正法，隨順令彼速證通慧。

地十三、隱密說法

隱密說法者，謂於嬰兒智慧有情，隱覆廣大甚深義法，爲說麤淺易可悟入、易爲方便趣入處法。

地十四、顯了說法

顯了說法者，謂於廣大智慧有情，已善悟入聖教理者，爲其開示廣大甚深道

理處法。

地十五、下品加行

下品加行者，謂若遠離無間加行及殷重加行。

地十六、中品加行

中品加行者，謂或遠離無間加行，或復遠離殷重加行，於二加行隨闕一種。

地十七、上品加行

上品加行者，謂無間加行及殷重加行二俱相應。

地十八、聽聞

聽聞者，謂於佛語深生信解，精勤聽聞、受持、讀誦契經等法。

地十九、思惟

思惟者，謂居遠離，樂思惟法，推度其義，解了決定。

解了決定者：攝異門分說：言解了者，於所知事作意發悟。等解了者，既發悟已，方便尋求。近解了者，求已決定。（陵本八十三卷十頁⁶³⁰⁶）此應

準釋。

地二十、修習

修習者，謂於止、舉、捨相正審觀察爲先，深心欣樂修止、舉、捨。

地二十一、攝受² 玄一、與作依止

攝受者，謂無染心，以親教師及軌範師道理方便，無有顛倒與作依止。

玄二、起供事行

又即於彼發起種種別供事行。謂看病行，給施如法衣服、飲食、諸坐臥具、病緣醫藥資生具行，除遣憂愁及惡作行，除遣煩惱、隨煩惱行。如是等類，當知皆名別供事行。

除遣憂愁及惡作行等者：戒品中說：又諸菩薩，於處衰惱諸有情類，能善開解，令離愁憂。乃至廣說。（陵本四十卷十頁³²⁸⁸）又說：爲貪欲纏所苦有情，開解令離貪欲纏苦。如是若爲瞋恚、昏沈睡眠、掉舉惡作、疑纏所苦有情，開解令離疑纏等苦。欲尋思纏所苦有情，開解令離欲尋思苦。乃

至廣說。（陵本四十卷八頁³²⁸¹）此中除遣憂愁，及與除遣煩惱、隨煩惱行，準彼應釋。言惡作者，謂由毀犯淨戒因緣，即便生起五種惡作，亦由五相能正除遣。一一差別，皆如攝事分說。（陵本九十九卷九頁⁷⁴²⁷）此說除遣惡作，應可準知。

地二十二、降伏² 玄一、標列

降伏者，謂深防護自身雜染。於毀犯者，若犯下品，慈心諫誨；若犯中品，慈心訶罰；若犯上品，慈心驅擯。

玄二、料簡² 黃一、諫誨訶罰

當知此中，諫誨、訶罰，令彼及餘利益安樂。

黃二、驅擯² 字一、標差別

驅擯一種，若重攝受，令彼及餘利益安樂。若驅擯已，不重攝受，但令其餘利益安樂。

字二、隨難釋

何以故？餘若見彼毀犯因緣，既被驅擯，便自防護，不起毀犯故。

地二十三、自成熟²。 亥一、自正修行

自成熟者，謂自宣說隨順正法，令諸有情出不善處，安立善處。如自所說，亦自修行法隨法行，令諸有情同分隨轉。

玄二、遮他譏毀

勿使他人作如是說：汝自不能出不善處，安立善處，云何於他教授、諫舉、爲作憶念？他應於汝教授、諫舉、爲作憶念。

謂自宣說隨順正法等者：當知此顯菩薩同事攝事。攝事品說：云何菩薩同事？謂諸菩薩，若於是義、於是善根勸他受學，即於此義、於此善根或等或增自現受學。如是菩薩與他事同，故名同事。乃至廣說。（陵本四十三卷十八頁³⁵³⁵）爲顯此義，故作是說。

地二十四、請他成熟

請他成熟者，謂若有餘無量有情，於彼發起上品愛敬；或復有餘善知方便，

於說正法已善修學；即應勸請殷勤營助，令其成熟無量有情。

請他成熟等者：此中略顯由二因緣。一、由無量有情，於他發起上品愛敬；二、或由他善知方便，於說正法已善修學。是故請他營助，成熟無量有情。

地二十五、俱成熟

俱成熟者，謂具二種。若自成熟，若勸請他令其成熟。

戌三、結

由此所說二十七種成熟方便，當知令前六種成熟差別圓滿。所謂諸根成熟、善根成熟、智慧成熟、下品成熟、中品成熟、上品成熟。

酉五、能成熟補特伽羅²。 戌一、徵

云何能成熟補特伽羅？

戌二、釋²。 亥一、標列能成熟

謂略有六種菩薩，住菩薩六地，能成熟有情。一者、勝解行菩薩住勝解行

地；二者、淨勝意樂菩薩住淨勝意樂地；三者、行正行菩薩住行正行地；四者、墮決定菩薩住墮決定地；五者、決定行正行菩薩住決定行正行地；六者、到究竟菩薩住到究竟地。

略有六種菩薩住菩薩六地等者：地品中說：勝解行住，名勝解行地；極歡喜住，名淨勝意樂地；增上戒住、增上心住、三種增上慧住、有加行有用無相住，名行正行地；無加行無功用無相住，名決定地，此地菩薩墮在第三決定中故；無礙解住，名決定行地；最上成滿菩薩住及如來住，名到究竟地。（陵本四十九卷一頁³⁹¹⁰）此說菩薩六地，一一差別，應準彼知。

亥二、料簡所成熟²。天一、無種性

住無種性補特伽羅，於往善趣而成熟時，有數退轉、有數應作。

有數退轉有數應作者：時墮惡趣，名數退轉。作非究竟，名數應作。

天二、有種性

安住種性補特伽羅，於往三乘而成熟時，無數退轉、無數應作。

於往三乘而成熟時等者：此中成熟，如應當知，唯說中品及與上品。若中品熟，不往惡趣，是故說言無數退轉。若上品熟，得般涅槃，是故說言無數應作。義如下說。

酉六、已成熟補特伽羅相²。戌一、徵

云何已成熟補特伽羅相？

戌二、釋³。亥一、聲聞³。天一、下品成熟

謂諸聲聞先已串習諸善法故，若時安住下品成熟，爾時便有下品欲樂、下品加行。猶往惡趣，非於現法證沙門果，非於現法得般涅槃。

天二、中品成熟

若時安住中品成熟，爾時便有中品欲樂、中品加行。不往惡趣，於現法中證沙門果，非於現法得般涅槃。

天三、上品成熟

若時安住上品成熟，爾時便有上品欲樂、上品加行。不往惡趣，於現法中證

沙門果，即於現法得般涅槃。

亥二、獨覺²。天一、例同。

如說聲聞，獨覺亦爾。何以故？道與聲聞同種類故。

天二、顯別。

而此獨覺與諸聲聞有差別者，謂住最後有、最後所得身，無軌範師，宿習力故，修三十七菩提分法，究竟斷滅一切煩惱，證阿羅漢，故名獨覺。

亥三、菩薩²。天一、標三品。

若諸菩薩住勝解行地，名下品成熟。住淨勝意樂地，名中品成熟。

住淨勝意樂地名中品成熟者：此說中品成熟，應非唯住淨勝意樂地，住行正行地亦此攝故。下說住中品成熟，盡第二無數劫邊際故，今未具說，然義應知。

住墮決定、到究竟地，名上品成熟。

天二、釋三品²。地一、辨品類³。玄一、下品成熟。

若時菩薩住下品成熟，爾時便有下品欲樂、下品加行。猶往惡趣。此盡第一無數劫邊際，熾然、無動、極善清淨覺品善法，當知一切皆未相應。

熾然無動極善清淨覺品善法者：此中覺品善法，謂即菩提分法應知。餘如下釋。

玄二、中品成熟。

若時菩薩住中品成熟，爾時便有中品欲樂、中品加行。不往惡趣。此盡第二無數劫邊際，熾然、無動覺品善法已得相應，極善清淨覺品善法未得相應。

玄三、上品成熟。

若時菩薩住上品成熟，爾時便有上品欲樂、上品加行。不往惡趣。此盡第三無數劫邊際，熾然、無動、極善清淨覺品善法，當知一切皆悉成就。

地二、釋種種。

今於此中，性淳厚故，極猛盛故，能有上品廣大果故，大勝利故，名為熾然。

今於此中性淳厚故等者：謂性成就淨勝意樂，名性淳厚。一切善法不由思

擇，熾盛現前，名極猛盛。由是因緣，在在生處受增上生，於彼生中超餘種類，是名上品廣大果。又復成就無量威力神變，名大勝利。

不轉還故，不退墮故，常勝進故，名爲無動。菩薩地中最無上故，

不轉還故等者：攝事品說：言無動者，謂此菩薩意樂淨故，隨所獲得、隨所積集所有善法皆無退轉，於當來世能無退減。如是菩薩，隨所經歷彼彼日夜、隨所過度彼彼自身，所有善法如明分月，唯增無減。（陵本四十三卷二十頁³⁵⁴¹）此中三義，準彼應釋。

當知說名極善清淨。

當知說名極善清淨者：增上意樂品說：又諸菩薩，到究竟地所有一切增上意樂，是名菩薩善清淨意樂。（陵本四十七卷十一頁³⁷⁶⁶）由是當知，極善清淨非下地有，故最無上。

申三、料簡² 酉一、品類差別² 戌一、唯下品攝

當知此中，若財攝受所作成熟、若神通引攝所作成熟、若隱密說法所作成熟、若下品加行所作成熟、若唯聽聞所作成熟，如是五種所作成熟，若於長時修習彼法，尚爲下品，況於少時修習彼法。

戌二、通三品攝³ 亥一、三品

其餘一切成熟因緣所作成熟，當知皆有三品道理。謂若於彼下品修習，成下成熟；中品修習，成中成熟；上品修習，成上成熟。

亥二、九品

此下中上三品成熟，當知一一復有三品。於下品中，有下下、下中、下上三品成熟；於中品中，有中下、中中、中上三品成熟；於上品中，有上下、上中、上上三品成熟。

亥三、無量品

如是等類諸佛菩薩成熟有情，當知展轉差別道理有無量品。

酉二、自他差別² 戌一、爲自成熟

此中菩薩，由前所說成熟因緣，爲欲成熟自佛法故，精勤修集諸根成熟、善

根成熟、智慧成熟、下品成熟、中品成熟、上品成熟。

戌二、令他成熟

又欲令他諸有情類補特伽羅乘三乘法而出離故，往善趣故，修集如是六種成熟。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十七

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中菩薩地初持瑜伽處菩提品第七

午五、無上正等菩提處（即菩提品）³ 未一、徵

云何菩提？

未二、釋⁵ 申一、自性³ 酉一、第一解² 戌一、標

謂略說二斷、二智，是名菩提。

戌二、釋

二斷者，一、煩惱障斷，二、所知障斷。二智者，一、煩惱障斷故，畢竟離垢，一切煩惱不隨縛智；二、所知障斷故，於一切所知無礙無障智。

略說二斷二智者：大菩提果義說爲二，謂斷及智。顯二殊勝，故說是

別。攝大乘論說有彼果斷分、彼果智分，如彼廣釋二殊勝義應知。

酉二、第二解² 戌一、標

復有異門。謂清淨智、一切智、無滯智。一切煩惱并諸習氣無餘永害，

一切煩惱并諸習氣無餘永害者：此顯如來非唯煩惱障斷，并彼相似習氣亦復永害。謂諸如來，或於動轉、或於瞻視、或於言論、或於安住，似有煩惱所起作業多不現行，是名如來永害習氣。如建立品說。（陵本五十卷十
二頁⁴⁰⁰⁶）

遍一切種不染無明無餘永斷，是名無上正等菩提。

戌二、釋³ 亥一、清淨智

一切煩惱并諸習氣畢竟斷故，名清淨智。

遍一切種不染無明無餘永斷者：攝大乘論頌云：法界中有十，不染汙無明；治此所治障，故安立十地。（攝論三卷一頁）此說一切種不染無明，應準彼釋。言不染無明者，謂即法執無明。不染二乘，故名不染。

亥二、一切智³ 天一、標

於一切界、一切事、一切品、一切時智無礙轉，名一切智。

天二、釋⁴ 地一、一切界

界有二種。一者、世界，二者、有情界。

地二、一切事

事有二種。一者、有爲，二者、無爲。

地三、一切品

即此有爲、無爲二事無量品別，名一切品。謂自相展轉種類差別故，共相差別故，因果差別故，界趣差別故，善、不善、無記等差別故。

善不善無記等差別故者：此中等言，等取漏無漏等諸門分別應知。

地四、一切時

時有三種。一、過去，二、未來，三、現在。

天三、結

即於如是一切界、一切事、一切品、一切時如實知故，名一切智。

亥三、無滯智

無滯智者，暫作意時，遍於一切無礙速疾無滯智轉。不由數數作意思惟，依一作意遍了知故。

酉三、第三解² 戌一、標

復有異門。謂百四十不共佛法，及如來無諍、願智、無礙解等，是名無上正等菩提。

無諍願智無礙解等者：此中等言，等取六種神通，如前威力品中已說。攝大乘論頌云：能滅諸有情，一切惑無餘，害煩惱有染，常哀愍歸禮。此顯如來無諍不同聲聞。又有頌云：無功用無著，無礙常寂定，於一切問難，能解釋歸禮。此顯如來願智勝聲聞等。又有頌云：於所依能依，所說言及智，能說無礙慧，常善說歸禮。此顯如來四無礙解。如是諸頌，無性攝論有釋應知。

戌二、釋

百四十不共佛法者，謂三十二大丈夫相、八十隨好、四一切種清淨、十力、四無所畏、三念住、三不護、大悲、無忘失法、永害習氣、一切種妙智。是諸佛法，建立品中當廣分別。

申二、最勝⁴ 酉一、標

如是菩提名爲最勝，七種最勝共相應故。由是因緣，於諸菩提最爲殊勝。

酉二、徵

云何名爲七種最勝？

酉三、列

一者、所依最勝，二者、正行最勝，三者、圓滿最勝，四者、智最勝，五者、威力最勝，六者、斷最勝，七者、住最勝。

酉四、釋² 戌一、種類⁷ 亥一、所依最勝

由諸如來以三十二大丈夫相等莊嚴其身，故名所依最勝。

亥二、正行最勝

由諸如來自利利他，利益安樂無量衆生，哀愍世間，令諸天人獲得義利利益安樂而行正行，故名正行最勝。

如來自利利他等者：自利利他略有十種，義如自他利品中說。言利益者，謂諸善行。言安樂者，無損惱行。言哀愍者，謂如有一，由諸善行、無損惱行，哀愍於他。如攝異門分說。（陵本八十三卷十七頁⁶³²⁹）如是一切，通化非化一切有情，是故說言利益安樂無量衆生。言義利者，謂能證得沙門果利，超越一切生死大苦。此中唯說天及人者，彼有勢力能了其義修正行故。如攝異門分說。（陵本八十三卷十八頁⁶³³⁰）如來於此爲令獲得出世義利，及與世間利益安樂，是故說言令諸天人獲得義利利益安樂。

亥三、圓滿最勝

由諸如來無上無等四種圓滿，謂戒圓滿、見圓滿、軌則圓滿、淨命圓滿，皆悉成就，故名圓滿最勝。

亥四、智最勝

由諸如來無上無等四無礙解，謂法無礙解、義無礙解、訓詞無礙解、辯說無礙解，皆悉成就，故名智最勝。

無上無等四無礙解等者：四無礙解一一差別，如菩提分品中釋。（陵本四十五卷二頁³⁶¹⁷）又說：菩薩由此四種行相，於一切法自能妙善現正等覺，亦善爲他無倒開示。此上無有自能妙善現正等覺，況善爲他無倒開示。由是當知，四無礙解說名無上。又復如來超餘菩薩所修四無礙解，故名無等。

亥五、威力最勝

由諸如來無上無等如前所說六種神通皆悉成就，故名威力最勝。

亥六、斷最勝

由諸如來無上無等一切煩惱習氣永斷，及一切所知障永斷皆悉成就，故名斷最勝。

亥七、住最勝² 天一、標

由諸如來多住無上無等三住，謂聖住、天住、梵住，故名住最勝。

天二、釋² 地一、住差別

當知此中，空、無願、無相住，及滅盡定住，是名聖住。四種靜慮、四無色定，是名天住。四種無量，是名梵住。

地二、住最勝² 玄一、標列四種

於此三住中，如來多住四最勝住。謂於聖住中，多住空住、滅盡定住；於天住中，多住無動第四靜慮住；於梵住中，多住大悲住。

玄二、隨釋大悲

由是如來晝夜六時，晝三、夜三，常以佛眼觀察世間誰增、誰減，我應令誰未起善根而種善根，廣說乃至我應令誰建立最勝阿羅漢果。

觀察世間誰增誰減者：此說增減，謂諸善根。彼生起已，轉復增長，是名為增；還復退失，是名為減。

戌二、異名

又諸如來所依最勝故，名大丈夫。正行最勝故，名大悲者。圓滿最勝故，名大戒者及大法者。智最勝故，名大慧者。威力最勝故，名大神通者。斷最勝故，名大解脫者。住最勝故，名多安住、廣大住者。

申三、十種功德名號隨念功德⁴ 酉一、標

又諸如來略有十種功德名號隨念功德。

酉二、徵

何等爲十？

酉三、列

謂薄伽梵，號爲如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫調御士、天人師、佛、薄伽梵。

酉四、釋¹⁰ 戌一、如來

言無虛妄，故名如來。

戌二、應

已得一切所應得義，應作世間無上福田，應爲一切恭敬供養，是故名應。

戌三、正等覺

如其勝義覺諸法故，名正等覺。

戌四、明行圓滿

明謂三明，行如經說止觀二品。極善圓滿，是故說名明行圓滿。

明謂三明等者：聞所成地中說：當知爲顯於前後中際，斷常二邊邪執現法涅槃愚癡沙門婆羅門無明性故，建立三明。（陵本十四卷七頁¹¹⁹⁸）攝異門分釋行圓滿。謂有二行，一者、行行，二者、住行。住謂四種增上心法現法樂住。此中唯說止觀二品，即彼住行所攝應知。

戌五、善逝

上昇最極，永不退還，故名善逝。

戌六、世間解

善知世界及有情界一切品類染淨相故，名世間解。

戌七、無上丈夫調御士

一切世間唯一丈夫，善知最勝調心方便，是故說名無上丈夫調御士。

戌八、天人師

爲實眼故，爲實智故，爲實義故，爲實法故，

爲實眼故者：於一切所知境界如實現見故。

與顯了義爲開導故，與一切義爲所依故，與不了義爲能了故，與所生疑爲能斷故，與甚深處爲能顯故，令明淨故，與一切法爲根本故，爲開導故，爲所依故，能正教誡教授天人，令其出離一切衆苦，是故說佛名天人師。

與一切法爲根本故等者：攝事分說：由如來出世，有彼教可知，故說世尊爲彼根本。又說：若有於中生諸疑惑，唯依世尊乃能決了，故說世尊爲所依止。（陵本八十五卷二十一頁⁶⁴⁸³）此應準知。

戌九、佛

於能引攝義利法聚，於能引攝非義利法聚，於能引攝非義利非非義利法聚，遍一切種現前等覺，故名爲佛。

於能引攝義利法聚等者：當知此約如來一切種智，故名爲佛。建立品說：謂諸如來以要言之，於三聚法現等正覺。何等爲三？一者、能引有義聚法，二者、能引無義聚法，三者、非能引有義聚法非能引無義聚法。（陵本五十卷十二頁⁴⁰⁷）此中能引有義聚法，謂即三乘聖道諸所有法。能引無義聚法，謂彼外道世間諸所有法。非能引有義聚法非能引無義聚法，謂人天乘諸所有法。

戌十、薄伽梵

能破諸魔大力軍衆，具多功德，名薄伽梵。

能破諸魔大力軍衆等者：謂煩惱魔、蘊魔、死魔、自在天魔，是名諸魔。能破如是四種魔怨，名薄伽梵。又薄伽梵依六義轉，一、自在義，二、熾盛義，三、端嚴義，四、名稱義，五、吉祥義，六、尊貴義。如佛地經論

釋。是名具多功德。

申四、出現² 酉一、標

或有多劫，無有一佛出現於世；或有一劫，有衆多佛出現於世。

或有多劫等者：此中多劫、一劫，約一世界爲論，義顯於一世界如來出現，或有、或無、或一、或多。然多佛出定不俱時，是故此中說一劫言，謂即世間一成、一壞名一劫故。

酉二、釋² 戌一、成多佛土多佛出世⁴ 亥一、標

彼彼十方無量無數諸世界中，應知同時有無量佛出現於世。

亥二、徵

何以故？

亥三、釋³ 天一、顯正² 地一、明修因² 玄一、總標

於十方界，現有無量無數菩薩，同時發願、同勤修集菩提資糧。

玄二、別顯² 黃一、同時發願

若一菩薩，於如是日、於如是分、於如是月、於如是年發菩提心，願趣菩提。即於此日、即於此分、即於此月、即於此年，一切亦爾。

黃二、同修資糧

如一菩薩勇悍策勵，熾然精進，一切亦爾。

地二、舉現見

於今現見此世界中，多百菩薩同時發願、同修惠施、同修淨戒、同修忍辱、同修精進、同修靜慮、同修智慧，況於十方無量無邊諸佛世界。

此世界中多百菩薩等者：此一世界，名此世界。謂即此方三千大千世界俱成、俱壞，總名一佛世界故。

天二、遮非。地一、遮一世界一時成佛

又於十方現有無量無數三千大千佛土，無二菩薩同時修集菩提資糧，俱時圓滿，於一佛土并出於世，一時成佛，況有無量無數菩薩於一世界一時成佛。

於一世界一時成佛者：一佛世界，名一世界。定無眾多菩薩同一時分，於

中現成正覺。由一如來，於一三千大千世界，普能施作一切佛事故。

地二、遮前後避次第成佛

又不應言：眾多菩薩同時修集菩提資糧，俱時圓滿，前後相避，次第成佛。

地三、遮餘菩薩皆不成佛

亦不應言：一切菩薩皆不成佛。

天三、結成

是故當知，眾多菩薩同時修集菩提資糧俱圓滿者，於十方面無量無數隨其所淨空無如來諸佛國土，各別出世，同時成佛。

隨其所淨空無如來諸佛國土者：謂隨往昔所修清淨佛土因緣，於無如來諸世界中，願當獨一現正等覺，與彼有情爲作導首，由是說言各別出世。於十方面現有無量無數佛土，各別爲所依止，由是得有同成佛義。

亥四、結

由此道理，多世界中，決定應有眾多菩薩同時成佛。

戌二、成一佛土一佛出世³。亥一、標

決定無有一佛土中，有二如來俱時出世。

亥二、徵

何以故？

亥三、釋³。天一、由願增長

菩薩長夜起如是願，隨令增長：我當獨一，於無導首諸世界中，爲作導首，調伏有情，令脫衆苦、令般涅槃。如是長夜所起大願隨令增長，攝受正行得成滿故，無二如來於一世界俱時出現。

天二、由遍有能

又一如來，於一三千大千佛土，普能施作一切佛事，是故第二如來出世無所利益。

天三、由速成辦⁴。地一、標

又一如來，於一佛土出現於世，令諸有情成辦自義，極爲熾盛、極爲隨順。

極爲熾盛極爲隨順者：自他利品中說：菩薩於諸有情種種衆多利益事業，自有力能；及善安處所化有情，彼於自事隨順而作；如是乃名隨其所欲所作成辦。乃至廣說菩薩要具二事，方於有情所作利益名爲熾盛、名爲隨順。（陵本三十六卷四頁²⁹¹³）此說如來，當知亦爾，唯極究竟是其差別。

地二、徵

何以故？

地三、釋²。玄一、正顯

彼作是思：一切世間唯一如來，更無第二。若於此土化事已訖，或往餘方，或入滅度。我等何從當修梵行？我等何從當聞正法？如是思已，發起深厚欲勤精進，速修梵行、速聞正法。

玄二、翻成

若一佛土多佛出世，彼於所作不能速疾。

地四、結

故一佛土一佛出世，令諸有情成辦自義，極爲熾盛、極爲隨順。

申五、差別²。酉一、功德無別³。戌一、標除四法

一切如來一切功德平等平等無有差別。

一切功德平等平等者：謂百四十不共佛法，及如來無諍願智、無礙解等，是名一切功德。

唯除四法。

戌二、列四法名

一者、壽量，二者、名號，三者、族姓，四者、身相。

戌三、結顯非餘

一切如來於此四法有增減相，非餘功德。

唯除四法等者：如來壽量，住捨自在，故有差別。如來族姓，或生婆羅門大國師家，或生刹帝利大國王家，故有差別。容色形貌，是名身相，隨同分生，故有差別。

酉二、所餘無別²。戌一、標非女身

又非女身能證無上正等菩提。

戌二、徵釋所以

何以故？一切菩薩於過第一無數劫時，已捨女身，乃至安坐妙菩提座，曾不爲女。

於過第一無數劫時者：謂超勝解行地，已入淨勝意樂地故。

一切母邑性多煩惱、性多惡慧。非諸稟性多煩惱身、多惡慧身能證無上正等菩提。

性多煩惱性多惡慧者：謂彼煩惱、惡慧，於所依中性成就故。

未三、結²。申一、顯略義

如是無上正等菩提，如說自性，應如實知；如說最勝，應如實知；如說十種功德名號隨念功德，應如實知；如說出現，應如實知；如說差別，應如實知。

申二、顯勝德

又此菩提，爲不思議，超過一切尋思道故；爲無有量，無邊功德所集成故；爲無有上，生成一切聲聞、獨覺及與如來諸功德故；是故唯佛所證菩提，最上、最尊、最妙、最勝。

最上最尊最妙最勝者：此中最上，結無有上。最尊，結無有量。最妙，結不思議。最勝，結前七種最勝。

本地分中菩薩地初持瑜伽處力種性品第八

寅二、如是學² 卯一、結前生後

已說菩薩所應學處。如是應學，我今當說。

卯二、略廣分別² 辰一、略² 巳一、總標² 午一、喞柁南

喞柁南曰：

勝解多求法 說法修法行 正教授教誡 方便攝三業

午二、長行

若諸菩薩欲於菩薩所應學處精勤修學，最初定應具多勝解，應求正法，應說正法，應正修行法隨法行，應正教授，應正教誡，應住無倒教授、教誡，方便所攝身語意業。

巳二、別釋⁷ 午一、應多勝解² 未一、徵

云何菩薩具多勝解？

未二、釋² 申一、依處² 酉一、標數

謂諸菩薩於其八種勝解依處，具足成就淨信爲先決定喜樂。

具足成就淨信爲先決定喜樂者：此中喜樂，謂即菩薩增上意樂。由諸菩薩淨信爲先，擇法爲先，於諸佛法所有勝解，印解決定故。

酉二、列釋⁸ 戌一、於三寶功德

一者、於三寶功德勝解依處，具足成就淨信爲先決定喜樂。謂於佛法僧真實功德具多勝解。

戌二、於威力

二者、於佛菩薩威力勝解依處，具足成就淨信爲先決定喜樂。謂於如前所說威力具多勝解。

謂於如前所說威力具多勝解者：如前威力品說：諸佛菩薩威力，當知略有三種。謂聖威力、法威力、俱生威力。一一廣釋應知。（陵本三十七卷一

頁3017）

戌三、於真實義

三者、於真實義勝解依處，具足成就淨信爲先決定喜樂。謂於如前所說真實義具多勝解。

謂於如前所說真實義具多勝解者：謂於法無我、補特伽羅無我甚深勝義諸法真如起勝解故。如前真實義品廣說應知。（陵本三十六卷八頁2927）

戌四、於因

四者、於因勝解依處，具足成就淨信爲先決定喜樂。謂於種種如應所攝無顛倒因具多勝解。

種種如應所攝無顛倒因者：無顛倒因有十差別，是名種種。云何爲十？謂隨說因、觀待因、牽引因、攝受因、生起因、引發因、定別因、同事因、相違因、不相違因。如是十因，或雜染攝、或清淨攝、或無記攝，由是說言如應所攝。義如下說。

戌五、於果

五者、於果勝解依處，具足成就淨信爲先決定喜樂。謂於種種如應所攝無顛倒果具多勝解。

種種如應所攝無顛倒果者：無顛倒果有五差別，是名種種。云何爲五？謂異熟果、等流果、離繫果、士用果、增上果。義如下釋。如是五種，遍攝染、淨、無記諸果，由是說言如應所攝。

戌六、於應得義

六者、於應得義勝解依處，具足成就淨信爲先決定喜樂。謂於無上正等菩提所應得義，我有堪任定當能得具多勝解。

戊七、於得方便

七者、於得方便勝解依處，具足成就淨信爲先決定喜樂。謂於一切菩薩學道能得方便，由此方便得應得義具多勝解。

戊八、於善說

八者、於善言、善語、善說勝解依處，具足成就淨信爲先決定喜樂。謂於契經、應頌、記別等法具多勝解。

善言善語善說者：思所成地中說：言善語者，所謂善說、善言、善論。

當知善說有三種相。所謂悅意、無染、唯善。乃至廣說。（陵本十九卷

一頁¹⁶¹¹）今於此中，差別說三，準彼當知體義是一。

申二、因緣

於此八種勝解依處，應知菩薩由二因緣具多勝解。一者、多修勝解故；二者、積集猛利忍故。

午二、應求正法。³ 未一、總徵三求

彼諸菩薩求正法時，當何所求？云何而求？何義故求？

未二、別釋三求。³ 申一、何所求。² 酉一、當求一切。² 戌一、標

謂諸菩薩以要言之，當求一切菩薩藏法、聲聞藏法、一切外論、一切世間工業處論。

戌二、釋。³ 亥一、菩薩聲聞藏

當知於彼十二分教，方廣一分，唯菩薩藏；所餘諸分，有聲聞藏。

亥二、一切外論

一切外論略有三種。一者、因論，二者、聲論，三者、醫方論。

亥三、一切世間工業處論

一切世間工業處論，非一衆多種種品類。謂金師、鐵師、末尼師等工業智處。

一切外論略有三種等者：此中因論，謂諸外道虛妄推度諸法體相。聲論，謂婆羅門諸惡咒術，唯以音聲爲究竟故。醫方論，謂即外醫治論。顯揚論說諸論有四。（顯揚論五卷一頁）今此三種，即彼後三，如應當知。

酉二、出明處攝² 戌一、略辨五明³ 亥一、標類

如是一切明處所攝有五明處。一、內明處，二、因明處，三、聲明處，四、醫方明處，五、工業明處。菩薩於此五種明處若正勤求，則名勤求一切明處。

亥二、徵相

諸佛語言，名內明論，此幾相轉？如是乃至一切世間工巧業處，名工業明論，此幾相轉？

亥三、別釋⁵ 天一、內明論

謂內明論略二相轉。一者、顯示正因果相，二者、顯示已作不失、未作不得相。

天二、因明論

因明論亦二相轉。一者、顯示摧伏他論勝利相，二者、顯示免脫他論勝利相。

因明論亦二相轉者：此中初相，謂即能破他宗。次相，謂即能成自宗應

知。

天三、聲明論

聲明論亦二相轉。一者、顯示安立界相、能成立相，二者、顯示語工勝利相。

聲明論亦二相轉等者：此中安立界相，謂即根栽施設建立。語工勝利，謂即名句文身，及五德相應聲。如聞所成地說應知。（陵本十五卷二十

一頁
1353）

天四、醫方明論

醫方明論四種相轉。一者、顯示病體善巧相，二者、顯示病因善巧相，三者、顯示斷已生病善巧相，四者、顯示已斷之病當不更生善巧相。

天五、一切世間工業明論

一切世間工業明論，顯示各別工巧業處所作成辦種種異相。

戌二、廣顯內明² 亥一、顯示正因果相² 天一、總徵

云何內明論顯示正因果相？

天二、別顯³。地一、因相²。玄一、標

謂有十種因，當知建立無顛倒因，攝一切因。或爲雜染、或爲清淨、或爲世間彼彼稼穡等無記法轉。

玄二、釋²。黃一、十因建立²。字一、自性³。宙一、徵

云何十因？

宙二、列

一、隨說因，二、觀待因，三、牽引因，四、攝受因，五、生起因，六、引發因，七、定別因，八、同事因，九、相違因，十、不相違因。

宙三、釋⁹。洪一、隨說因

謂一切法，名爲先故想，想爲先故說，是名彼諸法隨說因。

洪二、觀待因²。荒一、標名

觀待此故，此爲因故，於彼彼事若求、若取，此名彼觀待因。

荒二、舉事

如觀待手故，手爲因故，有執持業。觀待足故，足爲因故，有往來業。觀待節故，節爲因故，有屈伸業。觀待饑渴故，饑渴爲因故，於諸飲食若求、若取。隨如是等無量道理，應當了知觀待因相。

於彼彼事若求若取者：求爲追求，未得望得故。取謂執取，取爲受用故。

洪三、牽引因

一切種子，望後自果，名牽引因。

名牽引因者，牽引自果令當生故。

洪四、攝受因

除種子外，所餘諸緣，名攝受因。

名攝受因者：攝受彼種令增盛故。

洪五、生起因

即諸種子，望初自果，名生起因。

洪六、引發因

即初種子所生起果，望後種子所牽引果，名引發因。

洪七、定別因

種種異類，各別因緣，名定別因。

洪八、同事因

若觀待因、若牽引因、若攝受因、若生起因、若引發因、若定別因，如是諸因總攝爲一，名同事因。

名同事因者：同爲一果而有所作故。

洪九、相違不相違因² 荒一、略辨義

於所生法能障礙因，名相違因。此障礙因若闕、若離，名不相違因。

荒二、廣相違³ 日一、標數

當知相違略有六種。

日二、列釋⁶ 月一、語言相違

一、語言相違。謂有一類，或諸沙門、或婆羅門，所造諸論前後相違。

月二、道理相違

二、道理相違。謂爲成立諸所成立諸所知義，建立比量，不與證成道理相應。

月三、生起相違

三、生起相違。謂所生法，能生緣闕，障生緣會。

月四、同處相違

四、同處相違。謂明、闇，貪、瞋，苦樂等法。

月五、怨敵相違

五、怨敵相違。謂毒蛇、鼠狼，貓狸、鼯鼠，互爲怨敵、惡知識等。

月六、障治相違

六、障治相違。謂修不淨與諸貪欲，修慈與瞋，修悲與害，修七覺支、八聖道支與三界繫一切煩惱。

日三、簡義

於此義中，正意唯取生起相違。

於此義中正意唯取生起相違者：謂於六種相違義中，唯取第三生起相違，名相違因故。

字二、相攝² 宙一、二因攝

此一切因二因所攝。一、能生因，二、方便因。當知此中，牽引種子、生起種子名能生因，所餘諸因名方便因。

宙二、四緣攝² 洪一、標列

復有四緣。一、因緣，二、等無間緣，三、所緣緣，四、增上緣。

等無間緣及所緣緣者：如意地說：等無間緣者，謂若此識無間，諸識決定生，此是彼等無間緣。所緣緣者，謂諸心心所緣境界。（陵本三卷

八頁²²⁴）

洪二、別配² 荒一、總配二因

當知此中，若能生因，是名因緣；若方便因，是增上緣。

荒二、別顯攝受

等無間緣及所緣緣，唯望一切心心法說。由彼一切心及心法前生開導所攝受故，所緣境界所攝受故，方生方轉。是故當知等無間緣及所緣緣，攝受因攝。

黃二、十因隨轉² 宇一、總徵

如是十因，云何能令一切世間種種事轉？云何能令雜染事轉？云何能令清淨事轉？

宇二、別顯² 宙一、於世間種種物² 洪一、舉穀數¹⁰ 荒一、隨說因² 日一、標名

謂於世間種種稼穡墮諸穀數世資生物，所有種種名想言說，謂大麥、小麥、稻穀、胡麻、大小豆等。即此望彼種種稼穡，爲隨說因。

日二、舉說² 月一、舉大麥

如言大麥，持去、持來，若磨、若置，如是等類種種隨說。

月二、例餘穀

如說大麥，餘小麥等，當知亦爾。

荒二、觀待因

觀待饑渴羸劣身住，觀待段食所有愛味，於彼追求、執取、受用，即說彼法爲觀待因。

荒三、牽引因

由彼各別自種子故，種種稼穡差別而生，即說彼種子爲此牽引因。

荒四、攝受因

地、雨等緣，能生於芽，名攝受因。

荒五、生起因

即彼種子望所生芽，名生起因。

荒六、引發因

芽、莖、葉等展轉相續，望彼稼穡若成、若熟，爲引發因。

荒七、定別因

從大麥種生大麥芽、大麥苗稼，不生餘類。如是所餘，當知亦爾。即說彼爲

此定別因。

荒八、同事因² 日一、標名

即彼一切從觀待因至定別因，同爲稼穡而得成熟，名同事因。

日二、釋義

非彼稼穡隨闕一因而得成熟，是故一切和合說爲此同事因。

荒九、相違因

霜雹災等諸障礙法，望彼滋稼爲相違因。

荒十、不相違因

彼闕無障，是諸滋稼不相違因。

洪二、例餘事

如是十因，於餘世間種種事物，隨其所應，當知廣如攝穀論說。

宙二、於染淨事² 洪一、別釋² 荒一、於雜染事² 日一、釋¹⁰ 月一、隨說因²

盈一、標名

又於一切雜染緣起所有種種名想言說，謂無明、行、識、名色，廣說乃至老死愁悲憂苦擾惱。即此望彼諸雜染法，爲隨說因。

盈二、舉說

如言無明緣行，乃至生緣老死。

即此望彼諸雜染法者：此謂無明等種種名想言說，彼謂無明等諸緣起支。

即緣起支名雜染法。

如是等類種種隨說。

月二、觀待因

觀待境界所有愛味，於諸有支相續流轉，即彼望此諸雜染法，爲觀待因。

即彼望此諸雜染法者：彼謂境界所有愛味，此謂有支相續流轉。此諸有支

名雜染法。

月三、牽引因

於現法中，無明等法所有已生已長種子，今此種子，望於餘生生老死等，爲

牽引因。

望於餘生生老死等者：謂順生受、或順後受諸業所感異熟，是名餘生生老死等。

月四、攝受因

近不善士、聞不正法、非理作意，及先串習所引勢力生無明等，名攝受因。

月五、生起因

無明等法各別種子，名生起因。

月六、引發因

從無明支乃至有支，展轉引發後後相續，望於餘生生老死等，爲引發因。

月七、定別因

餘無明支及自種子，乃至有支，能生那落迦；餘無明支及自種子，乃至有支，能生傍生、餓鬼、人、天，當知亦爾。

餘無明支及自種子等者：謂若無明支及自種子，乃至有支，能生那落迦，

當知此無明等不生餘趣。若無明支及自種子，乃至有支，能生傍生、餓鬼、人、天，此無明等不生餘趣，當知亦爾。如是無明支及自種子，乃至有支，與彼五趣各別爲因，故於此中相望說餘。

即此望彼諸雜染法，名定別因。

即此望彼諸雜染法者：此謂無明支及自種子，乃至有支；彼謂那落迦等五趣差別。即彼五趣名雜染法。

月八、同事因

即彼一切從觀待因至定別因，名同事因。

月九、相違因

此雜染法相違因者，謂出世間種性具足，值佛出世演說正法，親近善士，聽聞正法，如理作意，法隨法行，及與一切菩提分法。

月十、不相違因

即如所說種種善法若闕、若離，是雜染法不相違因。

日二、結

如是十因，應知能起一切有情一切雜染。

荒二、於清淨事。 日一、隨說因。 月一、標名

又於一切清淨品法及滅涅槃所有種種名想言說，即此望彼諸清淨法，爲隨說因。

又於一切清淨品法及滅涅槃者：謂三十七菩提分法，是名一切清淨品法。

緣起還滅，名滅涅槃。如下自釋。

月二、舉說

如言：念住、正斷，乃至八聖道支；無明滅故行滅，廣說乃至生滅故老死滅。如是等類種種隨說。

日二、觀待因

觀待諸行多過患故，樂求清淨、攝受清淨、成滿清淨，彼望於此爲觀待因。

彼望於此爲觀待因者：彼謂諸行過患，此謂諸清淨法。

日三、牽引因

安住種性補特伽羅，種性具足，能爲上首，證有餘依及無餘依二涅槃界，彼望清淨，爲牽引因。

能爲上首等者：謂從最初聽聞正法，唯緣涅槃，如是乃至最後能證圓滿解脫，名以涅槃爲其上首。修所成地說：又緣涅槃而聽法者，有十法轉，涅槃爲首。謂依止有餘依涅槃界，及無餘依涅槃界。乃至廣說。（陵本二十

卷四頁1712）此應準知。

日四、攝受因

親近善士、聽聞正法、如理作意，及先所作諸根成熟，名攝受因。

日五、生起因

種性所攝一切無漏菩提分法所有種子，望彼一切菩提分法，爲生起因。

日六、引發因

即自種子所生一切菩提分法，漸次能證若有餘依、若無餘依二涅槃界，名引

發因。

日七、定別因

聲聞種性，以聲聞乘能般涅槃；獨覺種性，以獨覺乘能般涅槃；大乘種性，以無上乘能般涅槃；彼望清淨，爲定別因。

日八、同事因

若清淨品觀待因乃至定別因，彼望清淨，爲同事因。

日九、相違不相違因² 月一、辨差別² 盈一、相違因

種性不具足，不值佛出世，生諸無暇處，不親近善士，不聽聞正法，不如理作意，數習諸邪行，彼望清淨，爲相違因。

盈二、不相違因

此相違因若闕、若離，是名清淨不相違因。

月二、例當知

若雜染品諸相違因，當知即是清淨法因；若清淨品諸相違因，當知即是雜染

法因。

洪二、總結

如是現有雜染十因、清淨十因，過去、未來曾當染淨皆亦如是。一切唯有如是十因，除此無有若過若增。

地二、果相⁴ 玄一、徵

於此相中，云何爲果？

玄二、標

謂略有五。

玄三、列

一者、異熟果，二者、等流果，三者、離繫果，四者、士用果，五者、增上果。

玄四、釋⁵ 黃一、異熟果

諸不善法，於諸惡趣受異熟果；善有漏法，於諸善趣受異熟果；是名異熟果。

黃二、等流果

習不善故，樂住不善，不善法增。修習善故，樂住善法，善法增長。或似先業，後果隨轉，是名等流果。

或似先業後果隨轉者：有尋有伺地說：謂若從彼出，來生此間人同分中，壽量短促，資財匱乏，妻不貞良，多遭誹謗，親友乖離，聞違意聲，言不威肅，增猛利貪，增猛利瞋，增猛利癡，是名與等流果。（陵本九卷一頁⁶³⁶）此約十種不善業道爲論。十善業道與此相違，其相應知。

黃三、離繫果² 字一、標名

八支聖道滅諸煩惱，名離繫果。

字二、簡非

若諸異生，以世俗道滅諸煩惱，不究竟故，非離繫果。

黃四、士用果

諸有一類，於現法中，依止隨一工巧業處，起士夫用。所謂農作、商賈、事

王、書畫、算數、占卜等事。由此成辦諸稼穡等財利等果，是名士用果。
黃五、增上果³。字一、六根攝

若眼識等，是眼根增上果；乃至意識等，是意根增上果。

字二、命根攝

衆生身分不散不壞，是命根增上果。

字三、二十二根攝²。宙一、標

二十二根，各各能起自增上果。當知一切名增上果。

宙二、指

二十二根增上作用，如攝事分應知其相。

如攝事分應知其相者：攝事分說：眼根最初，意根爲後，如是六根，於取境界有增上義。男女二根，於能繼嗣家族子孫有增上義。命根一種，於愛命者活命因緣各別事業加行士用有增上義。樂最爲先，捨爲其後，如是五根，於其受用先業所作愛不愛果及造新業有增上義。信爲最初，慧爲其

後，如是五根，於能趣向世間離欲有增上義。未知當知、已知、具知三無漏根，於能趣向出世離欲最極究竟有增上義。（陵本九十八卷八頁⁷³⁴⁷）如是應知。

地三、修果

菩薩於是內明所顯正因果相如實知己，精勤修習，令處非處智力種性漸得清淨、漸得增長。

令處非處智力種性等者：淨不淨果非不平等，如實轉因，是名爲處。淨不淨果不平等因，與上相違，是名非處。若一切智、若無滯智、若清淨智，是名爲智。與一切種饒益一切有情功能具相應故，畢竟勝伏一切魔怨大威力故，說名爲力。是即如來處非處智力。如建立品說。（陵本四十九卷十六頁³⁹⁵¹）今說種性是其因相，由勤修習漸令成熟，如實智生，名得清淨。轉上轉勝，名得增長。

亥二、顯示已作不失未作不得相²。天一、徵

云何內明論顯示已作不失、未作不得相？

天二、釋² 地一、別辨相² 亥一、已作不失

謂諸有情自所作業，雖復作已經多百劫，與果功能終無失壞。

亥二、未作不得

亦無不作、或復異作，而有異熟、或異熟果。

地二、明修果

菩薩於是內明所顯已作不失、未作不得相如實知己，精勤修習，令其自業智力種性漸得清淨、漸得增長。

亦無不作或復異作等者：謂若自不作業，而受異熟；或他作業，自受異熟；皆無如是事故。此即釋前未作不得相。

申二、云何求³ 酉一、徵

菩薩云何求聞正法？

酉二、釋² 戌一、求法² 亥一、於善說法² 天一、猛利愛重² 地一、標所應

謂諸菩薩於善說法，應當安住猛利愛重，求聞正法。

地二、釋略說

如是略說於善說法安住猛利愛重之相。謂諸菩薩爲欲聽聞一善說法，假使路由猛焰熾然大熱鐵地，無餘方便可得聞是善說法者，即便發起猛利愛重，歡喜而入，何況欲聞多善言義。

爲欲聽聞一善說法者：下至少分一四句頌，是名一善說法。

天二、校量餘事

又諸菩薩於自身分，及於一切資身衆具飲食等事所有愛重，於欲聽聞諸善說法所有愛重；以前愛重方後愛重，於百分中不及其一，於千分中亦不及一，於數分中亦不及一，於算分中亦不及一，乃至鄔波尼煞曇分亦不及一。

亥二、於說法師² 天一、樂聽聞法

菩薩如是於善說法深生敬重，常樂聽聞諸善說法，無有勞倦，亦無厭足。

天二、具愛敬德

淨信淳厚，其性柔和，心直見直。愛敬德故、愛敬法故，往法師所無難詰心，有敬重心，無高慢心。專爲求善，非顯己德。爲欲安立自他善根，不爲利養恭敬因緣。

戌二、聞法² 亥一、標

菩薩具足如是功德，往法師所，無雜染心、無散亂心聽聞正法。

無有勞倦亦無厭足者：翹勤無惰，名無勞倦。發勤精進，名無厭足。

亥二、釋² 天一、無雜染心³ 地一、徵

云何菩薩無雜染心聽聞正法？

地二、釋² 玄一、標列

謂聽法時，其心遠離貢高雜染，其心遠離輕慢雜染，其心遠離怯弱雜染。由六種相，其心遠離貢高雜染；由四種相，其心遠離輕慢雜染；由一種相，其心遠離怯弱雜染。

玄二、隨釋³ 黃一、由六相

謂聽法時，應時而聽、殷重而聽、恭敬而聽、不爲損害、不爲隨順、不求過失。由此六相，其心遠離貢高雜染。

謂聽法時應時而聽等者：坐卑座等，是名爲時。以謙下心坐於卑座，具足威儀，隨其所能聽聞正法，起恭敬相，是名應時而聽、殷重而聽、恭敬而聽。他說法時，應正了知，不障礙彼，多有所作，是名不爲損害。爲欲啓悟先未解義，而興請問，是名不爲隨順。若不悟解，或復沈疑，終不譏誚，是名不求過失。義如攝異門分說。（陵本八十四卷三頁⁶³⁵⁸）

黃二、由四相

又聽法時，恭敬正法、恭敬說法補特伽羅、不輕正法、不輕說法補特伽羅。由此四相，其心遠離輕慢雜染。

又聽法時恭敬正法等者：謂依正法，當獲無上大果勝利，是故於此正法深生恭敬。於說法師，勝者，恭敬隨順；於等、於劣，恭敬法故，亦不輕慢；是名恭敬說法補特伽羅。又於正法不作是言：此非綺飾文字章句，

所有文句悉皆羸淺故。是名不輕正法。於說法師不作是言：彼於我所種性卑劣等故。是名不輕說法補特伽羅。義如攝異門分說。（陵本八十四

卷四頁⁶³⁶¹）

黃三、由一相

又聽法時，不自輕憊。由此一相，其心遠離怯弱雜染。

又聽法時不自輕憊等者：如攝異門分說：不自輕者，不作是言：我於解法無有力能。於其所證無怯劣故。（陵本八十四卷四頁⁶³⁶²）

地三、結

菩薩如是無雜染心聽聞正法。

天二、無散亂心。³ 地一、徵

云何菩薩無散亂心聽聞正法？

地二、標

謂由五相。

地三、列

一者、求悟解心聽聞正法，二者、專一趣心聽聞正法，三者、聆音屬耳聽聞正法，四者、掃滌其心聽聞正法，五者、攝一切心聽聞正法。

謂由五相等者：攝異門分說：奉教心者，無惱亂心，唯欲求解故。心一趣者，為欲領解文句差別故。屬耳聽者，為欲了知音韻差別故。修治意者，為欲悟入甚深義故。於一切心無不繫念者，為欲無間領解音韻文句義故，無不了知、無不通達而空過者。（陵本八十四卷四頁⁶³⁶²）此中五相，文雖少別，然義無異，如次配釋應知。

酉三、結

菩薩如是求聞正法。

申三、何故求。³ 酉一、徵

菩薩何故求聞正法？

酉二、釋。⁵ 戌一、內明

謂諸菩薩求內明時，爲正修行法隨法行，爲廣開示利悟於他。

戌二、因明

若諸菩薩求因明時，爲欲如實了知外道所造因論是惡言說；爲欲降伏他諸異論；爲欲於此真實聖教，未淨信者令其淨信，已淨信者倍令增廣。

戌三、聲明

若諸菩薩求聲明時，爲令信樂典語衆生，於菩薩身深生敬信。爲欲悟入詰訓言音文句差別，於一義中種種品類殊音隨說。

於一義中種種品類殊音隨說者：聲明處中說有義施設建立，謂根建立、大種建立等。於此隨一義中，復有補特伽羅施設建立，及時施設建立。如聞所成地中說。（陵本十五卷二十一頁¹³⁵³）是名種種品類殊音隨說。

戌四、醫方明

若諸菩薩求醫明時，爲息衆生種種疾病，爲欲饒益一切大衆。

戌五、工業明

若諸菩薩求諸世間工業智處，爲少功力多集珍財，爲欲利益諸衆生故，

爲少功力多集珍財者：施品中說：又諸菩薩，若現無有可施財物，先所串習彼彼世間工巧業處作意現前，少用功力，多集財寶，施諸衆生。（陵本三十九卷十一頁³²⁰⁹）此應準釋。

爲發衆生甚希奇想，爲以巧智平等分布，饒益攝受無量衆生。

爲以巧智平等分布等者：施品中說：又無量衆同集來乞，如實了知持戒、犯戒，隨其長幼以次而坐，從上至下周旋往返，窮諸施物分布與之。（陵本三十九卷八頁³²⁰²）

酉三、結

菩薩求此一切五明，爲令無上正等菩提大智資糧速得圓滿。非不於此一切明處次第修學，能得無障一切智智。

能得無障一切智智者：前說：所知障斷故，於一切所知無礙無障智。又說：於一切界、一切事、一切品、一切時智無礙轉，名一切智。能得如彼

諸所有智，名得無障一切智智。

未三、總結三求

如是已說一切菩薩正所應求，如是而求，爲此義求。

午三、應說正法³ 未一、總徵

菩薩爲他說正法時，當何所說？云何而說？何義故說？

未二、別釋³ 申一、明所說

謂諸菩薩正所應求，即是所說。

申二、所爲說

爲此義求，即爲此義而爲他說。

申三、如是說² 酉一、標列

依二種相應爲他說。一者、依隨順說應爲他說；二者、依清淨說應爲他說。

酉二、隨釋² 戌一、別辨相² 亥一、依隨順說³ 天一、徵

云何依隨順說應爲他說？

天一、釋¹⁵ 地一、以時

謂諸菩薩應當安住如法威儀而爲他說，非不安住如法威儀。不爲無病處高座者而說正法，不爲坐者立說正法，不應居後爲前行者而說正法，不爲覆頭而說正法。如別解脫經廣說應知。

應當安住如法威儀等者：二十相中，此以時攝。如攝異門分說：應時而說者，若了知彼願樂欲聞及堪聞者，方可爲說。坐卑座等，是名爲時。（陵本八十四卷二頁6358）

何以故？諸佛菩薩敬重法故。

地二、重法

又於正法生尊重時，令他於法起極珍貴，恭敬聽聞而不輕毀。

令他於法起極珍貴等者：二十相中，此重法攝。開示彼彼差別未曾有義，是故能令起極珍貴。

地三、次第

又爲一切說一切法，無間而說。

又爲一切說一切法等者：二十相中，此次第攝。次第宣說無間斷故。

地四、相續

又於正法不生慳吝，不作師拳。

又於正法不生慳吝等者：二十相中，此相續攝。相續爲說，恆作義利故。

地五、隨順

又於正法，如其文句次第而標，如其文句次第而釋，如其次第分別其義。

又於正法如其文句次第而標等者：二十相中，此隨順攝。於文句義平等潤洽，互相隨順故。如三摩呬多地中說。（陵本十三卷十二頁1115）

地六、歡喜

又若引攝義利法義，應標、應釋、應廣分別，非不引攝義利法義。

又若引攝義利法義等者：二十相中，此歡喜攝。謂若聽聞能引義利生歡喜故。言引攝義利者，謂能引攝增上生果、決定勝果故。如攝釋分說。（陵

本八十二卷二頁6226）

地七、愛樂

又應示現所應示現。

又應示現所應示現者：二十相中，此愛樂攝。謂由示現四種真實道理，令他愛樂受學白品行故。

地八、悅豫

又應教導所應教導。

又應教導所應教導者：二十相中，此悅豫攝。謂示現已，得信解者慰意適悅，於所教導願正受行故。

地九、欣勇

又應讚勵所應讚勵。

又應讚勵所應讚勵者：二十相中，此欣勇攝。謂若有情於所知、所行、所得中心生退屈，爾時稱讚、策勵其心，令生欣勇故。

地十、不擯

又應慶慰所應慶慰。

又應慶慰所應慶慰者：二十相中，此不擯攝。謂若慶慰於法隨法勇猛正行有情，令餘有諸過失違犯應可訶擯有情，亦得調伏，而不訶擯故。

地十一、應理

又依現、比、至教道理而說正法，非不依彼三量道理。

地十二、稱順

又所宣說順往善趣。

地十三、無亂

又所宣說無亂、易入，而不隱密。

又所宣說無亂易入而不隱密者：二十相中，此無亂攝。法義相應，無倒而說，是名無亂。語具圓滿，言辭顯了易可悟入，是名易入。非如婆羅門諸惡咒術語句闕隱，名不隱密。

地十四、如法

又所宣說應四聖諦。

地十五、順眾

又處一切眾說正法時，隨眾所應而為宣說。

又處一切眾等者：二十相中，此順眾攝。處五眾中，名一切眾。謂在家眾、出家眾、淨信眾、邪惡眾、處中眾，是名五眾。處在家眾，應依毀諸惡行、讚諸善行，令其止息及進修故。處出家眾，應依增上戒等三學現說正法，令速欣樂故。處淨信等眾，應依聖教廣大威德現說正法，如其次第，令倍增長、令處中信、令生淨信故。如攝釋分說。（陵本八十一卷十
七頁⁶²¹⁸）此應準知。

天三、結

菩薩依此十五種相，諸隨順說普為利他，應如是說。

亥二、依清淨說。天一、徵

云何依清淨說應爲他說？

天二、釋⁵ 地一、慈心

謂諸菩薩，於己有怨諸有情類，應住慈心，爲說正法。

應住慈心爲說正法者：如攝異門分說：以慈心者，爲欲令彼得樂義故。

（陵本八十四卷三頁⁶³⁶⁰）

地二、利益心

於行惡行諸有情類，住利益心，應說正法。

住利益心應說正法者：如攝異門分說：利益心者，云何當令若有殷重聽聞

正法，皆得悟解，獲大利益故。（陵本八十四卷三頁⁶³⁶⁰）

地三、哀愍心

於諸有樂有苦、放逸下劣有情，應當安住利益安樂哀愍之心，爲說正法。

安住利益安樂哀愍之心爲說正法者：如攝異門分說：哀愍心者，欲令彼修

法隨法行故。（陵本八十四卷三頁⁶³⁶⁰）

地四、不自讚毀他

不以嫉纏增上力故，自讚毀他。

不以嫉纏等者：如攝異門分說：不自高者，不爲利養恭敬事故，作如是

言：唯我能知如是法律，非汝等輩；乃至廣說讚己功德，談彼過失。（陵

本八十四卷三頁⁶³⁶⁰）

地五、不依利養恭敬讚頌

以無染心，不希利益恭敬讚頌，爲他說法。

以無染心等者：如攝異門分說：無所依者，不爲利養恭敬名稱故；謂不依

止衣服等事，亦不依止禮敬等事，唯欲令他悟入正法。（陵本八十四卷三

頁⁶³⁶⁰）

天三、結

菩薩依止此五種相，諸清淨說普爲利他，應如是說。

戊二、結略義

如是菩薩說正法相略有二十。一者、以時，二者、重法，三者、次第，四者、相續，五者、隨順，六者、歡喜，七者、愛樂，八者、悅豫，九者、欣勇，十者、不擯，十一者、應理，十二者、稱順，十三者、無亂，十四者、如法，十五者、順眾，十六者、慈心，十七者、利益心，十八者、哀愍心，十九者、不自讚毀他，二十者、不依利養恭敬讚頌。

未三、總結

菩薩如是應常爲他宣說正法。

說正法相略有二十等者：此二十相，多分應如攝異門釋，如前已引。其餘若文、若義少分差別，應勘彼知。

午四、應修法隨法行。³ 未一、徵

云何菩薩法隨法行？

未二、標

當知此行略有五種。謂如所求、如所受法，身語意業無倒隨轉，正思、正修。

未三、釋。³ 申一、如法隨轉

若佛世尊於彼諸法，制身語意令不造作。於此諸法，開身語意令其造作。即於如是二種法中，身語意業無倒遠離、無倒修證。是名菩薩於諸法中，身語意業無倒隨轉法隨法行。

云何菩薩法隨法行等者：無性釋云：所證名法，道名隨法，隨順彼故。今不依之。世親釋云：法隨法行者，如教行故。今依彼義，應更分別。謂一切學處名法，隨順學法名隨法。聲聞地中，說三勝學及與十種隨順學法，應如彼釋。此略有五，謂身語意業爲三，思修爲二，故成五種。

申二、於法正思。³ 酉一、徵

云何菩薩於法正思？

酉二、釋。² 戌一、標列相

謂諸菩薩獨居閑靜，隨所聞法樂欲思惟、樂欲稱量、樂欲觀察。先當遠離不思議處，思惟彼法。

云何菩薩於法正思等者：思所成地說清淨思，有九種相。（陵本十六卷一頁¹³⁶¹）今於此中，說由八種，開合不同，次第亦異，隨應當知。
恆常思惟，無間加行、殷重加行，而無慢緩。

恆常思惟至而無慢緩者：此攝思所成地堅固思惟、安住思惟、相續思惟三相應知。

是諸菩薩勇猛精進思惟法時，於其少分以理觀察而隨悟入。於其少分，但深信解。凡所思惟，但依其義，不依其文。如實了知默說、大說。

如實了知默說大說者：於聲聞乘不了義說，是名默說。於大乘中了義宣說，是名大說。

正能悟入最初思惟。既悟入已，數數作意令得堅固。

正能悟入最初思惟等者：此中二相，思所成地第九相攝應知。

戌二、顯勝利。亥一、由遠離不思議

是諸菩薩由能遠離不應思議而思惟故，其心不墮迷悶錯亂。

亥二、由恆常等思惟

由能恆常無間、殷重加行無緩而思惟故，先未知義得正了知、得正決了，先已知義得無失壞、得不忘失。

亥三、由少分觀察

由於少分以理觀察隨悟入故，於隨正理觀察法中，不由他緣。

亥四、由少分信解

由於少分但信解故，於極甚深自少覺慧不能達法，仰推如來，言如是法是佛所行，非我境界。如是於法不生誹謗，不自損害，遠離衰患，無諸過罪。

亥五、由依義思惟

由諸菩薩思惟法時，但依其義不依文故，於佛世尊一切所說密意語言，能隨悟入。

亥六、由了知默說大說

由諸菩薩普於一切默說、大說得善巧故，於真實義，無物無法能傾能動。

亥七、由悟入最初思惟

是諸菩薩正能悟入初思惟故，能得先來所未得忍。

能得先來所未得忍者：謂如勝解行住菩薩下中上忍差別而轉，創初獲得，名先未得。

亥八、由數數作意堅固

是諸菩薩，由即於此已所得忍，數數作意令堅牢故，能於其修隨順趣入。

酉三、結

菩薩由是八種相故，能正修行正思所攝法隨法行。

申三、於法正修³ 酉一、徵起

云何菩薩於法正修？

酉二、標列

當知此修略有四相。一者、奢摩他，二者、毗鉢舍那，三者、修習奢摩他、毗鉢舍那，四者、樂修習奢摩他、毗鉢舍那。

酉三、隨釋² 戌一、別辨相⁴ 亥一、奢摩他³ 天一、徵

云何奢摩他？

天二、釋² 地一、辨所緣

謂諸菩薩，由八種思善依持故，於離言說唯事、唯義所緣境中，繫心令住。

離諸戲論、離心擾亂想作意故，於諸所緣而作勝解。

地二、出體相

於諸定相，令心內住、安住、等住，廣說乃至一趣、等持。

天三、結

是名奢摩他。

於離言說唯事唯義等者：謂於大乘離言法性如實智生，不取少法及少品類而起分別，唯取其事，唯取真如，繫心令住故。

亥二、毗鉢舍那³ 天一、徵

云何毗鉢舍那？

天二、釋² 地一、辨所緣

謂諸菩薩，由奢摩他熏修作意，即於如先所思惟法思惟其相。

地二、出體相

如理簡擇、最極簡擇、極簡擇法，廣說乃至覺、明、慧行。

天三、結

是名毗鉢舍那。

如理簡擇至覺明慧行者：攝異門分說：言簡擇者，總取一切苦法種類爲苦聖諦故。最極簡擇者，各別分別取諸苦故，謂生苦、老苦等。極簡擇法者，依此處所簡擇契經等法故。所以者何？依止此故，先修所作。覺者，謂堪能簡擇俱生之慧。明者，謂習所得慧。慧行者，謂能受持、讀誦、問論、勝決擇等增上了別，即於彼義轉增明了勤修習慧。（陵本八十三卷十頁⁶³⁰⁵）於中復有點了、通達、審察、聰叡諸差別名，如彼廣釋應知。

亥三、修習奢摩他毗鉢舍那

云何修習奢摩他、毗鉢舍那？謂諸菩薩，於奢摩他、毗鉢舍那，無間加行、殷重加行，恆常修習，是名修習奢摩他、毗鉢舍那。

亥四、樂修習奢摩他毗鉢舍那

云何樂修習奢摩他、毗鉢舍那？謂諸菩薩，即於如是止觀相中，其心無動，於無功用離諸加行任運轉處攝受無亂，是名樂修習奢摩他、毗鉢舍那。

於無功用離諸加行任運轉處等者：圓滿三摩地爲所依止，名無功用離諸加行任運轉處。於爾所時，毗鉢舍那清淨鮮白，隨奢摩他調柔攝受，如奢摩他攝受而轉，是名攝受無亂。

戌二、明作業² 亥一、釋² 天一、漸次

當知此中，是諸菩薩，如如修習奢摩他、毗鉢舍那，如是如是樂住奢摩他、毗鉢舍那；如如樂住奢摩他、毗鉢舍那，如是如是奢摩他、毗鉢舍那清淨。

天二、究竟

如如奢摩他清淨，如是如是身安、心安增長廣大；如如毗鉢舍那清淨，如是

如是若知、若見增長廣大。齊此名爲修所應作，謂於所依中，應除遣麤重；及於一切所知，應修清淨知見。

齊此名爲修所應作等者：聲聞地中，說有四種瑜伽所作。謂所依滅、所依轉、遍知所緣、愛樂所緣。（陵本二十八卷十三頁²³⁶⁹）今攝爲二，如應當釋。

亥二、結

如是一切修所作業，菩薩由前四種修相，皆能成辦。

午五、應正教授³。未一、徵

云何教授？

未二、標

當知教授略有八種。

當知教授略有八種者：如下所說，示現種種所趣入門有五差別，宣說能治斷、常二邊邪執處中之行有二差別，及令除捨諸增上慢，故成八種。

未三、釋⁴ 申一、辨自他² 酉一、施他教授

謂諸菩薩，或三摩地爲依止故，或於長時共彼住故，於彼慈悲欲爲教授。

或三摩地至欲爲教授者：此顯施他無倒教授。如由神境神變，能現種種神通境界，令他於己生極尊重；由彼於己生尊重故，於屬耳聽瑜伽作意，極生恭敬。是即三摩地爲所依止而爲教授。或復以無染心先與依止，以憐愍心現作饒益，於時時間，以其隨順八種教授而教授之，是即長時與彼共住而爲教授。

酉二、從他教授

或由其餘諸菩薩衆，或由如來，爲作教授。

或由其餘諸菩薩衆等者：此顯從他得正教授應知。

申二、辨先因⁴ 酉一、尋思心

於教授時，先當審諦尋思其心，如實了知。

先當審諦尋思其心等者：謂由記說神變，當尋求他心行差別故。

酉二、尋思根

尋思如實了知心已，尋思其根，如實了知。

尋思其根如實了知者：謂於有情軟中上根部分差別如實了知，如應如宜爲說正法故。

酉三、尋思意樂

尋思如實了知根已，尋思意樂，如實了知。

尋思意樂如實了知者：謂於有情軟中上品淨與不淨勝解差別如實了知，起淨勝解令漸增長，不淨勝解令漸捨離故。

酉四、尋思隨眠

尋思如實知意樂已，尋思隨眠，如實了知。

尋思隨眠如實了知者：謂於有情劣中妙界部分差別如實了知故。

申三、辨種類² 酉一、標舉³ 戌一、示趣入門

尋思如實知隨眠已，如其所應，隨其所宜，示現種種所趣入門，令其趣入。

謂或修不淨，或復修慈，或修種種緣性緣起，或修界差別，或修阿那波那念。令趣入已，

戌二、說處中行

如其所應，隨其所宜，示現種種所趣入門。

謂或修不淨等者：聲聞地說：淨行所緣，謂不淨、慈愍、緣性緣起、界差別、阿那波那念等所緣差別。（陵本二十六卷十九頁²²²⁸）如彼廣釋應知。

爲說能治常邊邪執處中之行，爲說能治斷邊邪執處中之行。

戌三、除增上慢

令其除捨未作謂作、未得謂得、未觸謂觸、未證謂證諸增上慢。

爲說能治常邊邪執等者：此中常邊邪執，謂於前後際所有無明。斷邊邪執，謂於後際所有無明。諸增上慢，謂於中際所有無明。如是差別應知。

酉二、明攝⁵ 戌一、標

如是菩薩八種教授，當知略說三處所攝。

戌二、徵

云何三處？

戌三、列

一、未住心者爲令住故，令於所緣無倒係念；

令於所緣無倒係念者：如聲聞地說：於緣無倒安住其心，謂若苾芻勤修觀行，是瑜伽師，於所緣境安住其心，隨應解了所知境界，如實無倒能遍了

知故。（陵本二十六卷十八頁²²²³）

二、心已住者爲令獲得自義利故，爲其宣說正方便道；三、於自所作未究竟者，令捨中間所有留難。

戌四、釋。³ 亥一、爲令心住

若知彼心、根、意樂、隨眠已，如其所應，隨其所宜，示現種種所趣入門，令其趣入。當知是名未住心者爲令住故，令於所緣無倒係念。

亥二、令得方便

若爲宣說能治斷、常二邊邪執處中之行。當知是名心已住者爲令獲得自義利故，爲其宣說正方便道。

亥三、令捨留難

若令除捨未作謂作，廣說乃至未證謂證諸增上慢。當知是名於自所作未究竟者，令捨中間所有留難。

戌五、結

如是三處，當知能攝八種教授。

申四、顯勝利。² 酉一、標

如是菩薩，或由從他得正教授，或由施他無倒教授，能令所餘八力種性漸得清淨、漸得增長。

酉二、列

謂靜慮、解脫、等持、等至智力種性，諸根勝劣智力種性，種種勝解智力種性，種種界智力種性，遍趣行智力種性，宿住隨念智力種性，死生智力種

性，漏盡智力種性。

能令所餘八力種性等者：此中八力，一一差別，皆如建立品釋。（陵本四十九卷十八頁³⁹⁵⁸）於十力種性中，初二種性漸得清淨、增長，如前已說。今此後八望初二種，故名所餘。

午六、應正教誡²。未一、徵

云何教誡？

未二、釋²。申一、標列相²。酉一、標

當知教誡略有五種。

酉二、列⁵。戌一、遮止

一者、遮止有罪現行。

戌二、開許

二者、開許無罪現行。

戌三、諫誨

三者、若有於所遮止、開許法中暫行犯者，如法諫誨。

於所遮止開許法中等者：若佛世尊，於彼諸法制身語意令不造作，名所遮止。於此諸法開身語意令其造作，名所開許。於此二法，由失念故而不隨轉，名暫行犯。

戌四、呵擯

四者、若有於彼法中數數輕慢而毀犯者，以無染濁、無有變異、親善意樂如法呵擯，

以無染濁無有變異等者：不於或違、或順起染汙心，或擯不擯，名無染濁。恆常現前與作饒益，先後無異，是名無有變異。以饒益心，不以衰損，以善友意，不以憎嫉，是名親善意樂。

與作憶念。

與作憶念者：謂令憶念先所犯罪，或法、或義。聲聞地中別釋其相應知。

（陵本二十五卷三頁²⁰⁸⁰）

戊五、慶慰

五者、若有於所遮止、開許法中能正行者，慈愛稱歎真實功德，令其歡喜。

申二、結略義

當知是名略說菩薩五種教誡。所謂遮止、開許、諫誨、呵擯、慶慰。

午七、應住方便所攝身語意業 未一、徵

云何菩薩方便所攝身語意業？

未二、釋² 申一、標四攝事² 酉一、釋名方便² 戌一、出體

當知略說菩薩所有四種攝事，是名方便。

戌二、引教

如世尊言：菩薩成就四種攝事所攝方便，方名菩薩。

菩薩所有四種攝事者：謂布施、愛語、利行、同事，是名四種攝事。如下

施品及攝事品廣釋應知。

酉二、成唯四種² 戌一、徵

復何因緣，唯四攝事說名方便？

戌二、成

謂諸菩薩，略由如是攝事所攝四種方便，於諸有情普能攝受、調伏、成熟。

除此無有若過若增。

普能攝受調伏成熟者：攝受有二，謂財攝受、法攝受。財攝受者，謂於一切飲食等物有匱乏者，施與一切飲食等物；或於隨順飲食等物有匱乏者，施與隨順飲食等物。法攝受者，謂或宣說正法，施諸有情；或開顯正義，施諸有情。如成熟品說。（陵本三十七卷二十二頁³⁰⁸³）言調伏者，謂以調伏法調伏有情。訶責、治罰、驅擯，名調伏法應知。言成熟者，謂或善根成熟，或智慧成熟。亦如成熟品說。（陵本三十七卷二十頁³⁰⁷⁷）

申二、廣四方便³ 酉一、徵

何等名爲四種方便？

酉二、列

一、隨攝方便，二、能攝方便，三、令入方便，四、隨轉方便。

西三、釋⁴ 戌一、隨攝方便

若諸菩薩先行布施，當知是名隨攝方便。何以故？先以種種財物布施饒益有情，爲欲令彼聽受所說，奉教行故。

戌二、能攝方便

若諸菩薩次行愛語，於彼彼處有愚癡者，爲欲除彼所有愚癡令無餘故，令其攝受瞻察正理。如是愛語，當知名爲能攝方便。

次行愛語等者：愛語有三，謂慰喻語、慶悅語、勝益語。今於此中，唯取勝益語，名爲愛語，順正法教而爲饒益故。謂於諸法中多疑惑者，爲令當來離疑惑故，爲說正法論議決擇。如攝事品說。（陵本四十三卷十一頁³⁵⁰⁷）此說彼彼處，謂即諸法；此說愚癡，謂即疑惑；名別義同。

戌三、令入方便

若諸菩薩知彼有情攝受瞻察正道理已，次行利行，拔彼有情出不善處，於其

善處勸導、調伏、安處、建立。如是利行，當知名爲令入方便。

次行利行等者：此說菩薩一切門利行。謂若有情不信、犯戒、惡慧、慳吝，名不善處。信、戒、慧、捨，是名善處。如攝事品說：不信有情，於信圓滿殷勤勸導，乃至建立；犯戒有情，於戒圓滿殷勤勸導，乃至建立；惡慧有情，於慧圓滿殷勤勸導，乃至建立；慳吝有情，於捨圓滿殷勤勸導，乃至建立。（陵本四十三卷十五頁³⁵²⁵）

戌四、隨轉方便

若諸菩薩如是方便令諸有情得趣入已，最後與其於正事業同共修行，令彼隨轉。由是因緣，令所化者不作是說：汝自無有圓滿淨信、圓滿尸羅、圓滿惠捨、圓滿智慧，何賴於善勸導於他，諫誨、呵擯、與作憶念。是故菩薩所行第四同事攝事，當知是名隨轉方便。

於正事業同共修行者：正所應作法隨法行及諸善根，名正事業應知。

未三、結

如是菩薩四種方便，若總若別所攝身業、語業、意業，是名方便所攝三業。於諸有情能正攝受、調伏、成熟。

若總若別所攝等者：若四所攝，是名爲總。若隨一攝，是名爲別。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十八

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中菩薩地初持瑜伽處施品第九

辰二、廣² 巳一、六度四攝² 午一、別廣² 未一、六度³ 申一、總標

復次，菩薩次第圓滿六波羅蜜多已，能證無上正等菩提。謂施波羅蜜多、戒波羅蜜多、忍波羅蜜多、精進波羅蜜多、靜慮波羅蜜多、慧波羅蜜多。

次第圓滿六波羅蜜多等者：自下施品乃至菩薩功德品，於菩薩行能修學攝。由此一切，於無上正等菩提能爲圓滿勝資糧故。如說三寶是所歸依，受歸依者具四正行，名能歸依。今此亦爾，大菩提果是所修證，趣菩提者菩提資糧，名能修學。

申二、別釋⁶ 酉一、施度（即施品）⁴ 戌一、徵

云何菩薩施波羅蜜多？

戌二、列² 亥一、喩柁南

喩柁南曰：

自性一切難 一切門善士 一切種遂求 二世樂清淨

如是九種相 是名略說施

亥二、長行

謂九種相施，名爲菩薩施波羅蜜多。一、自性施，二、一切施，三、難行施，四、一切門施，五、善士施，六、一切種施，七、遂求施，八、此世他世樂施，九、清淨施。

戌三、釋³ 亥一、自性施³ 天一、徵

云何菩薩自性施？

天二、釋

謂諸菩薩於自身財無所顧惜，能施一切所應施物。無貪俱行思，及因此所發

能施一切無罪施物身語二業，安住律儀阿笈摩見、定有果見，隨所希求，即以此物而行惠施。

天三、結

當知是名菩薩自性施。

云何菩薩自性施等者：聲聞地說：無貪俱行思造作心意業，及此所起身業、語業，捨所施物，是名施相。（陵本二十五卷十六頁²¹³⁵）今此亦爾，名自性施。然諸菩薩行一切施，如下說言：謂一切者略有二種。一、內所施物，二、外所施物。由於身財無顧惜故，能施如是一切所應施物。又如聲聞地說：如法平等，不以凶暴積集財物而行惠施，以鮮潔物而行惠施，以精妙物而行惠施，以清淨物而行惠施。由此自他俱無有罪。（陵本二十五卷十六頁²¹³⁶）是名能施無罪施物。今此菩薩以其種種內外施物，於諸眾生定作利益、定作安樂，即便施與，是名能施一切無罪施物。又諸菩薩，若在諸佛聖教出家，終不違越所有學處而行惠施，是名安住律儀阿笈摩

見。又諸菩薩，如實了知一切品類所行布施，一切品類施果異熟，深信解，不由他緣、非他所引而行布施，是名安住定有果見。義如下說。

亥二、一切施² 天一、徵

云何菩薩一切施？

天二、釋² 地一、一切所施² 玄一、釋一切² 黃一、標列

謂一切者略有二種。一、內所施物，二、外所施物。

黃二、隨釋³ 字一、唯內

若諸菩薩但捨己身，是名唯施內所施物。

字二、內外

若諸菩薩爲噉食吐活命衆生，數數食已，吐所飲食而施與之，是名雜施內外施物。

字三、唯外

若諸菩薩除上所說，施餘一切所應施物，是名唯施外所施物。

施餘一切所應施物者：謂餘有情數物、無情數物無罪攝者，名餘一切所應施。

玄二、辨施相² 黃一、內身² 字一、標

又諸菩薩略由二相，以自內身施來求者。

字二、釋² 宙一、總施² 洪一、標義

一、總求身者，以身施彼，隨所欲爲，繫屬於彼、隨順於彼。

洪二、喻合

譬如有人爲衣食故，彊自爲他而作僕使。如是菩薩無愛染心，但爲速證最勝菩提，但爲衆生利益安樂，但爲布施波羅蜜多速圓滿故，以身施彼，隨所欲爲，繫屬於彼、隨順於彼。

宙二、別施

二、別求手、足、頭、目、支節、血、肉、筋、骨乃至髓者，隨其所欲，一切施與。

黃二、外物² 字一、標

又諸菩薩亦由二相，以外施物施諸衆生。

字二、列

一、求受用者，恣彼所須，如其所樂隨意受用。

求受用者恣彼所須等者：謂諸有情求食與食，求飲與飲，求乘與乘，求衣與衣，求莊嚴具施莊嚴具，求諸什物施以什物，求鬘塗香施鬘塗香，求止憩處施止憩處，求諸光明施以光明，如是一切名求受用恣彼所須，有匱乏故。又諸菩薩，他雖不求，自恣求者必有所求，稱須而與，常開求者歡情自取，義如下說，是名如其所樂隨意受用。

二、求自在者，一切斷心并皆施與。

求自在者一切斷心等者：謂求種種戲樂等具，名求自在，縱任自在是此自在義故。若彼有情，不因施彼多行憍逸惡行，亦不增長諸不善根，是名一切斷心。菩薩爲欲令彼衆生，因此所施戲樂等具，攝受饒益，心生淨信，

易可化導、易可成熟，隨彼所求悉皆施與。義如下說。

地二、施相差別² 玄一、種種施² 黃一、利益他攝² 字一、略說³ 宙一、標

又諸菩薩非無差別以一切種一切內外所有施物施諸衆生；是諸菩薩以其種種內外施物，於諸衆生或有施與、或不施與。

宙二、徵

云何施與？云何不施？

宙三、釋² 洪一、不施

謂諸菩薩，若知種種內外施物，於彼衆生唯令安樂、不作利益，或復於彼不作安樂、不作利益，便不施與。

洪二、施與

若知種種內外施物，於彼衆生定作利益、不定安樂，或復於彼定作利益、定作安樂，即便施與。

定作利益不定安樂者：如諸菩薩，於彼衆生與兼憂苦有利益事，於現法

中定作利益、不定安樂，然於當來非不安樂。由作利益定作安樂。所以者何？利益如因，安樂如果。義如自他利品中說。（陵本三十五卷二十

一頁2897）

字二、廣辨² 宙一、結前生後

如是略說菩薩應施不應施已，次當廣辯。

宙二、辨種種相² 洪一、內身² 荒一、釋² 日一、不應施² 月一、身命攝² 盈

一、標

謂諸菩薩，若有來求共爲伴侶，欲作非理逼迫、損害、誑惑於他，便不以身而施於彼，隨所欲爲，繫屬於彼、隨順於彼。

盈二、釋

由諸菩薩寧於百反、千反、或百千反，捨自身命施諸衆生，終不隨他教命、稱悅彼情，於諸衆生非理逼迫、損害、誑惑。

非理逼迫損害誑惑者：意地中說二十二種發憤，隨其所應，彼攝應知。

月二、身分攝³ 盈一、由意樂淨³ 昃一、標

若諸菩薩於所行施意樂清淨，見有無量利衆生事正現在前，設有來求自身支節，不應施與。

昃二、徵

何以故？

昃三、釋² 辰一、簡非

非彼菩薩於所行施意樂不淨，心生退弱，作是念言：此應可施，此不可施，此應施與，此不應與故。

辰二、顯正

彼菩薩爲令意樂得清淨故，須捨現前利衆生事，而施身分。由彼意樂已清淨故，不應棄捨正現在前利衆生事，而施身分。

盈二、由他惱亂² 昃一、舉魔衆天³ 辰一、標

又諸菩薩，若魔衆天懷惱亂心，現前來乞身分支節，不應分碎支節施與。

辰二、徵

何以故？

辰三、釋

勿彼當獲上品過罪及損害故。

昃二、例彼所使

如魔衆天，如是於彼所使衆生，當知亦爾。

盈三、由他狂亂。³ 昃一、標

或有衆生癡狂心亂，來求菩薩身分支節，亦不應碎支節施與。

昃二、徵

何以故？

昃三、釋

由彼不住自性心故，不爲義利而求乞故，其心狂亂不自在故，空有種種浮妄言說，是故不應施彼身分。

日二、應施與

除上所說，與上相違，來求菩薩身支節者，隨其所欲應施彼身，隨所欲爲，繫屬於彼、隨順於彼，或分支節而施與之。

荒二、結

當知是名菩薩於內所可施物，或應施與、或不應與。

洪二、外物。⁹ 荒一、於毒害物。² 日一、不應施

又諸菩薩於外施物，若有衆生來求毒、火、刀、酒等物，或爲自害、或爲害他，即不應施。

日二、應施

若有衆生來求毒、火、刀、酒等物，或自饒益、或饒益他，是即應施。

荒二、於屬他物。² 日一、財穀物

又諸菩薩，不以屬他非同意物而行惠施。

日二、有情物

又諸菩薩，不行媒媾，以他妻妾而行布施。

荒三、於有蟲物

又諸菩薩，不以有蟲飲食等物而行惠施。

荒四、於戲樂物²

日一、別辨相²

月一、戲樂具攝²

盈一、不應施³

昃一、標

又諸菩薩，若有衆生來求種種能引戲樂、能引無義所施之物，不應施與。

昃二、徵

何以故？

昃三、釋

若施彼時，雖暫令彼於菩薩所心生歡喜，而復令彼廣作種種不饒益事。謂因施故，令彼多行憍逸惡行，身壞已後墮諸惡趣。

盈二、應施

若有種種戲樂等具雖復施與，不令衆生墮諸惡趣，亦不增長諸不善根，菩薩爲欲令彼衆生，因此所施戲樂等具，攝受饒益，心生淨信，易可化導、易可

成熟，隨彼所求悉皆施與。

月二、戲樂事攝²

盈一、徵

是諸菩薩若有來求諸戲樂事，何者應施？何者不施？

盈二、列⁴

昃一、捕獵事

謂諸菩薩終不施人捕獵等法。

昃二、祠祀事

又於雜穢諸祠祀中，作大方便多集衆生，損害其命，獲無量罪。於彼祠祀終不自作，亦不教他，亦不於彼諸天寺中殺羊祠祀。

昃三、害生事²

辰一、求依處

若有來求或水、或陸無量衆生所依止處，爲欲殺害彼生命故，菩薩知己，終不施與。

辰二、求害具

若有來求罽羅、罝、涼，爲害衆生及爲習學，皆不施與。

晨四、報怨事

若有怨家來求讎隙，爲欲呵罵、縛戮、殺害、奪財、治罰，終不施與。

若有怨家來求讎隙等者：謂於自所攝受有情，若爲他怨，有讎隙者於他來求，終不施與故。

日二、舉要義² 月一、不應施

以要言之，所有一切逼迫、損害他諸有情戲樂等具，有來求者，是諸菩薩皆不施與。

月二、應施

若復種種象馬車輿、衣服莊嚴、珍妙飲食、習歌舞等，及諸樂器、塗飾香鬘、珍玩衆具、園林樓觀、舍宅侍女、習學種種工巧業處，如是一切戲樂等具，爲欲令其於菩薩因此發起清淨信心，有來求者悉皆施與。

荒五、於求飲食² 日一、不施非宜

又諸菩薩，若有病者來求非量、非宜飲食，亦不施與。

日二、不施饒嗜

若有衆生食飽滿已，性多饒嗜，數復來求珍妙飲食，亦不施與。

荒六、於求自害

若諸衆生愁憂所逼，求欲殺害毆擊自身，食毒、墜巖、投淵、赴火，皆悉不應施其所欲。

荒七、於求尊親等² 日一、標不應施

又諸菩薩，若有來求父母師長，定不應施。

日二、徵釋所以

何以故？以諸菩薩於其父母尊重師長乳哺養育微有恩者，於長夜中常思頂戴不生厭倦，恆持自身繫屬隨順，任所屠害、捶縛、貨賣。尙自不敢竊懷施心，何況顯然施來求者。

父母尊重師長等者：此諸有情皆有恩攝。聲聞地說：謂或父母、或乳飲者、或養育者，乃至廣說遭厄難時不相棄者，如是等類名有恩者。（陵本

二十五卷十四頁²¹²⁹) 此中尊重師長，即彼教利益者、教安樂者、引利益者、引安樂者，及餘數有恩者，隨應當知。

荒八、於求妻子等² 日一、不施他屬

又諸菩薩，若作國王，灌頂自在，統領方域。於自國界所有僚庶，終不抑奪取餘妻子而轉施餘。唯持村邑、聚落、川土，或全或分以用布施，而告彼曰：如我恩化，汝亦宜然。

日二、不施自屬³ 月一、不令憂惱

又諸菩薩，於自妻子、奴婢、僕使、親戚、眷屬，若不先以正言曉喻，令其歡喜，終不彊逼令其憂惱施來求者。

月二、不與怨暴⁸

雖復先以正言曉喻，令其歡喜生樂欲心，而不施與怨家、惡友、藥叉、羅刹凶暴業者。

月三、不任奴婢

不以妻子形容軟弱族姓男女，施來求者令作奴婢。

族姓男女者：謂生高族、或生富族種姓男女應知。

荒九、於求王位² 日一、標不施與

又諸菩薩，若有上品逼惱衆生樂行種種暴惡業者來求王位，終不施與。

日二、釋所不應

若彼暴惡補特伽羅先居王位，菩薩有力尚應廢黜，況當施與。

黃二、自利益攝³¹ 字一、不侵惱眷屬施

又諸菩薩，終不侵奪父母、妻子、奴婢、僕使、親戚、眷屬所有財物，持用布施。亦不逼惱父母、妻子、奴婢、僕使、親戚、眷屬，以所施物施來求者。

字二、無不淨物施

又諸菩薩，以其正法、以無卒暴積集財物而行惠施，不以非法、不以卒暴，亦不逼迫損惱於他而行惠施。

亦不逼迫損惱於他而行惠施者：謂不訶罵、捶打、恐怖、毀辱、縛害、拘禁、斫刺、驅擯於此，而施於彼。義如下說。

字三、不違越學處施

又諸菩薩，若在諸佛聖教出家，終不違越所有學處而行惠施。

字四、不向背施

又諸菩薩行布施時，普於一切有情之類起平等心，住福田想，而行惠施。終不分別怨親中庸、有德有失、劣等勝品、有苦有樂品類差別。

字五、不減少施

又諸菩薩，如先所說、如先所許，終無減少施來求者，唯有施彼或等、或增。

字六、不下劣施

又諸菩薩，終無先許勝妙財物，後施下劣；唯有先許下劣財物，若有勝妙後施勝妙。

字七、無穢濁施

又諸菩薩，不以異意、不以憤怒撓濁之心而行惠施。

不以異意等者：謂諸菩薩行惠施時，饒益意樂恆常現前，無有變異，是名不以異意。於有怨害諸有情所，由無染心，純悲愍故，能有堪忍，是名不以憤怒撓濁之心。

字八、不自讚施

又諸菩薩，終不施已而自稱讚，數數告言：我於汝所曾行如是如是惠施，攝受長養濟拔於汝。

字九、無不敬施

又諸菩薩，於卑賤者行布施時，尚無不敬撩擲而與，況於有德。

字十、無厭倦施

又諸菩薩，若來求者安住種種毀犯邪行、掉舉、躁擾，不自防護，專行罵詈、瞋忿、呵責，終不於彼暫起邪行帶厭倦心而行惠施。唯即於彼了知爲諸煩惱所媚，令改本性，深更安住憐愍之心而行惠施。

暫起邪行者：此中邪行，謂即有犯。應作不作，作不應作，如是一切皆名有犯。義如攝事分說。（陵本九十九卷五頁⁷⁴¹⁸）

字十一、不執取施
又諸菩薩，不由惡見妄有執取而行惠施，謂如廣大暴惡祠祀。不計殺生布施爲法，亦不妄取吉祥瑞應相應相狀而行布施。

不計殺生布施爲法者：謂不殺餘眾生施餘眾生計爲法故。

字十二、不計清淨施

又諸菩薩，終不妄計唯一一切種極善清淨而行惠施，即是世間及出世間離欲清淨。唯審了知所行布施，但是離欲清淨資糧。

字十三、不觀果施

又諸菩薩，不觀其果而行布施，一切布施皆爲迴向速證無上正等菩提。

不觀其果而行布施等者：謂不觀待施果異熟爲因而行布施，唯爲圓滿菩提勝資糧故。

字十四、不易信解施² 宙一、標

又諸菩薩，如實了知一切品類所行布施，一切品類施果異熟，深生信解，不由他緣、非他所引而行布施。

宙二、釋

謂施飲食能感大力，施諸衣服能感妙色，施諸車乘能感快樂，施諸燈明能感淨眼，如是等類廣說應知。

能感淨眼者：此中淨眼謂即天眼，欲界天中有生得故。

字十五、不希異熟施

又諸菩薩，不爲怖畏自身貧窮而行布施，唯由悲愍衆生意樂而行布施。

字十六、無不合儀施³ 宙一、標

又諸菩薩於來求者，終不施與不合儀物。

終不施與不合儀物者：若所施物非法所許，非彼所宜，是名不合儀物。違越不順菩薩儀故，違越不順世間儀故。如下舉事應知。

宙二、釋。³ 洪一、不淨飲食

謂施出家者餘殘飲食，或諸便穢、溲唾、變吐、膿血，不淨所雜所染。

洪二、雜染飲食

又不告白不令覺知，如棄捨法施糜飯等。謂不食葱者，施以葱雜葱染飲食；不食肉者，施以肉雜肉染飲食；不飲酒者，施以酒雜酒染飲食。

洪三、匪宜事業

或復處置不合儀式所有事業而行布施。

宙三、結

如是等類不合儀施，菩薩不爲。

或復處置不合儀式所有事業者：謂不拔彼有情出不善處，於其善處勸導、調伏、安處、建立，故非利他行，是名不合儀式所有事業，違越不順菩薩儀故。

宇十七、不留滯施

又諸菩薩，不令求者數數來求，往還親附，隨順繫屬，稽留疲倦，然後方施，唯暫來求即便施與。

宇十八、無所依施。² 宙一、標四種

又諸菩薩，不依世間名聲讚頌而行布施，不依於他反報恩德而行布施，不依帝釋、魔王、輪王、自在等果而行布施，亦復不爲誑誘他故而行惠施。

宙二、隨難釋

謂欲令他國王、大臣、城邑聚落諸婆羅門、多饒財寶長者、居士、大富商主、施者施主知我行施，定當恭敬、尊重、讚歎、供養於我，故行惠施。

宇十九、不狹劣施

又不狹劣而行惠施。謂財雖少，尚廣心施，何況財多。

宇二十、不誑他施

又不誑他而行惠施。謂先於彼少行惠施，令起愛著、令親附已，然後傾滅。宇二十一、不乖離他施

又復不爲乖離於他而行惠施。謂我以施乖離村邑、村邑一分，乖離國土、國土一分，令背其主而來屬我。

字二十二、不自懈怠而勸他施

又諸菩薩翹勤無惰，起策具足，勇銳自嚴。先自行施，後勸他施。非自懈怠，策他勤施。

字二十三、善分布施

又無量衆同集來乞，如實了知持戒、犯戒，隨其長幼以次而坐，從上至下周旋往返，窮諸施物分布與之。

字二十四、行無量施

又諸菩薩現有無量廣多財物，終不行於有量之施。

字二十五、不損惱他施

又諸菩薩不損惱他而行惠施。謂不訶罵、捶打、恐怖、毀辱、縛害、拘禁、斫刺、驅擯於此，而施於彼。

字二十六、不退弱施

又諸菩薩，施前意悅，施時心淨，施後無悔。

字二十七、不諂詭施

又諸菩薩不以諂詭而行惠施。謂終不以非實末尼、眞珠、琉璃、珂貝、璧玉、珊瑚等寶，而施希望眞實寶者。

字二十八、先運心施

又諸菩薩所有財物若少、若多，無不運心先施一切。後來求者，如取自財，菩薩與時，如還彼物。

字二十九、離諸過非施

又諸菩薩應時而施，不以非時；自他淨施，非不清淨；合儀而施，不以非儀；

自他淨施非不清淨者：此顯施相清淨。聲聞地說：無貪俱行思造作心意業，及此所起身業、語業，捨所施物。或自相續，或他相續。是名施相。

（陵本二十五卷十六頁²¹³⁵）此說自他淨施，其義應知。

無亂心施，不以散亂。

無亂心施不以散亂者：由極殷重而行惠施故。

字三十、不輕憐他施

又諸菩薩見來求者，終不嗤笑，亦不輕弄，亦不令其面生赧愧；亦不矜蹙，舒顏平視，前笑先言；終不稽留，疾疾而施。

字三十一、恣求施

又諸菩薩，他雖不求，自恣求者必有所求，稱須而與，常開求者歡情自取。

玄二、巧慧施² 黃一、別辨相³ 字一、標

又諸菩薩，不以惡慧而行布施，常以巧慧而行布施。

字二、徵

云何菩薩巧慧布施？

字三、釋⁶ 宙一、財施² 洪一、有財攝² 荒一、釋⁴ 日一、先濟危苦² 月一、

明發心

謂諸菩薩現有種種可施財物，求者未至，先發是心：設二求者俱來我所，一是安樂、非貧非賤、有依有怙；二是危苦、是貧是賤、無依無怙。我於爾時，應自揆量所有財物，若堪於二充足滿願，即應俱施滿願充足。如其財物不堪於二充足滿願，即應方便發遣安樂、非貧非賤、有依有怙，盡己所有施彼危苦、是貧是賤、無依無怙。

月二、辨所作² 盈一、惠施危苦

發是心已，如所思惟，即便成辦如是事業。

盈二、辭遣安樂

於安樂等諸來求者，既無力能足滿其願，先當方便發意思惟，辭謝發遣：我此施物，於危苦等先捨先許，故今與之；非我於汝無樂施心，但更無力。唯願賢首，勿於我所嫌恨棄背。

日二、善化慳家² 月一、標慳相

又諸菩薩，現有種種可施財物，知有慳家、最極慳家，吝執財寶，慳固兢

戰，於其家中，曾未惠施一切沙門、婆羅門等。

月二、明往化² 盈一、舉告言² 晟一、令恣求

菩薩即便往詣其舍，慰問安不？恭順方便，告言：汝來，我不令汝庫藏減盡，而於現前作大饒益。我家現有廣多財寶、廣多施物，爲滿我施波羅蜜多，若有求者來到汝所，勿令空返，可至我家取諸財寶，隨意施與。

晟二、令隨喜

或有求者來至我所，我行施時，汝於此施當生隨喜。

一切沙門婆羅門等者：聲聞地說：四種所施。一、有苦者，二、有恩者，三、親愛者，四、尊勝者。（陵本二十五卷十四頁²¹²⁸）此中沙門、婆羅門，即尊勝者。等言，等取有苦、有恩、或親愛者。依此四種，故言一切。

盈二、成所化² 晟一、彼生欣悅

彼聞是已，便生欣悅：於我庫藏既無所減，復得稱彼善男子心，故應隨順成

辦所作。

復得稱彼善男子心者：彼善男子，謂即往詣其舍菩薩應知。

晟二、令彼調伏

菩薩如是令彼漸種當來調伏慳吝種子，由慧爲先善巧方便，令漸修習自捨少財，依下無貪進得中品，依中無貪進得上品。

調伏慳吝種子者：謂捨善根應知。

日三、安處同梵行者² 月一、捨物令施

又諸菩薩，若親教師及軌範師、共住弟子同梵行者，性是慳貪，是慳貪類；或性雖非慳貪種類，而闕資財，所欲匱乏。菩薩欲寄佛法僧田樹修布施福業事時，捨所施物與彼令作，已自不爲。

月二、獲自他利

菩薩如是巧慧方便，自所生福彌更弘多。復令一類同梵行者，調伏所有慳貪煩惱，亦令一類樂善法者，所願滿足，攝受有情、成熟有情。

復令一類同梵行者至成熟有情者：此中初一類人，即前所說性是慳貪，是慳貪類。後一類人，即前所說性非慳貪種類，而闕資財，所欲匱乏。由諸菩薩巧慧方便，令彼二類當得利益，故作是說。

日四、恣與求者² 月一、隨彼所樂

又諸菩薩現有衆多可施財物，見諸來者有希求相，知其心已，隨彼所樂悉皆施與。

月二、不責他過² 盈一、令歡喜

復有商人爲性矯詐，欲行欺誑，菩薩知己，尙掩其過不令他知，況觸於彼。稱滿其願，令無羞慚，踊躍無畏，歡喜而去。

盈二、令無罪

復有矯詐欺誑，菩薩初不覺知，後時乃覺；雖復覺知，不以此事舉發彼人，亦不訶責爲作憶念。但生悲愍：彼於我所悞行如是不與取事，我今隨喜，令彼無罪。

荒二、結

如是等類，當知名爲菩薩現有可施財物巧慧而施。

洪二、無財攝² 荒一、舉方便⁴ 日一、由自工巧

又諸菩薩，若現無有可施財物，先所串習彼彼世間工巧業處作意現前，少用功力，多集財寶，施諸衆生。

日二、由說正法

是諸菩薩，或復爲他種種美妙、善巧言詞宣說正法，令貧苦者尙樂行施，況富樂者；令慳貪者猶能惠施，況習施者。

爲他種種美妙善巧言詞宣說正法者：如理宣說，是名美妙。方便宣說，是名善巧。於行慳行有情，爲欲令彼斷慳行故，由此二種言詞而爲宣說。義

如戒品中說。（陵本四十卷九頁³²⁸⁴）

日三、由教轉乞

或有淨信多饒財寶常樂施家，數教乞者往彼求索，令其布施。

或有淨信多饒財寶等者：此說多饒財寶常樂施家，於彼菩薩信順隨從，名有淨信。

日四、由善助伴

或彼惠捨修福業時，躬詣其所，翹勤無惰，起策具足，深心歡喜，隨力隨能身助、語助，令施求者得善滿足。以彼施時，事力闕少，或惡供贍，或墮朋黨，或不恭敬，或念忘失，由善助故，斯過皆無。

事力闕少等者：於所作事無有助伴，是名事力闕少。施以下劣，不以勝妙；施以汙穢，不以鮮潔；名惡供贍。不平等施，名墮朋黨。撩擲而與，名不恭敬。散亂心施，名念忘失。

荒二、顯分位² 日一、正說地前

如是菩薩現無財寶，巧慧方便而行布施，此說乃至未證增上清淨意樂。

日二、簡別地上

若諸菩薩已證增上清淨意樂，如已獲得超諸惡趣，如是生生必定獲得無盡財

寶。

宙二、法施² 洪一、釋² 荒一、不應施與

又諸菩薩，終不口授求過外道所有正法，亦不施彼所寫經典；知性多貪，求欲銜賣經卷等者，亦不施與；知欲秘藏，亦不施與；不求勝智，亦不施與，必求勝智。

荒二、或施不施² 日一、於義已辯²⁴

若自了知於經卷等其義已辯，即隨所樂如應施與。

日二、於義未辯²⁶³ 月一、應為轉求或更書寫

若自了知於經卷等其義未辯，為辯義故恆自披轉。如是菩薩若見其餘有經卷等，即應方便轉求施與，或更書寫而施與之。

月二、應諦觀察若德若失² 盈一、標觀察

若不見餘有經卷等，亦無力能更為書寫，即應審諦觀察自心：勿我於法慳垢纏心，不能施耶？勿我於法別意所礙，不欲施耶？為我於法有勝所須，不應

施耶？

盈二、辨了知² 旻一、於有失

如是審諦觀察心已，若自了知，我於此法少有慳纏、別意所礙而不施者，即作是念：我今決定應行法施。

別意所礙不欲施者：戒品中說：他來求法，懷嫌恨心、懷恚惱心，嫉妒變異，不施其法。（陵本四十一卷三頁³³⁴⁷）由彼煩惱能為障礙，是故此說別意所礙。

設我由此行法施故，於現法中即成癡癡，不忍煩惱尚應法施，況令闕乏妙智資糧。

不忍煩惱尚應法施等者：謂若慳垢纏心，或為別意所礙，是諸煩惱不應忍受。為調伏彼，尚應法施，況此法施能為如來妙智資糧。若不施者，我智資糧當令闕乏，是故我今決定應行法施。

旻二、於有德³ 辰一、成辦所須

又觀察已，若自了知，我於此法無少慳纏，亦無別意，但為成辦勝所須義不應施者，菩薩爾時應更思付：我持此法施於彼者，為為損害自煩惱耶？為為圓滿智資糧耶？為為愛念諸眾生耶？

辰二、增智資糧

既思付已，便正了知，我都不見自有煩惱。見不施彼此經卷等，現法、當來我智資糧展轉增勝，非施於彼建此功德；但於當來薄饒法利，非豐覺慧。若不施彼，便能修集利益安樂一切眾生巧方便智，即為愛念此一眾生及餘一切；若施於彼，唯成愛念此一眾生，非餘一切。

辰三、不違淨戒

菩薩如是如實知己，不施彼者，無罪、無悔，亦不違越菩薩淨戒。

但於當來薄饒法利等者：謂於當來少分獲得法施勝利，非智資糧展轉增勝故。

月三、應發遣他方便不施² 盈一、徵

云何菩薩方便不施？

盈二、釋³。 旻一、略標方便

謂諸菩薩不忍直言遣來求者，謂我不能惠施於汝。要當施設方便善巧，曉喻發遣。

旻二、廣顯一切²。 辰一、徵

云何施設方便善巧？

辰二、釋³。 宿一、明作淨²。 列一、標相

謂諸菩薩先於所畜一切資具、一切施物爲作淨故，以淨意樂，捨與十方諸佛菩薩。

列二、喻成

譬如苾芻於己衣物爲作淨故，捨與親教、軌範師等。

宿二、顯生福

如是菩薩淨施因緣，雖復貯畜種種上妙一切資具、一切施物，猶得名爲安住

聖種，生無量福。

安住聖種者：聖種有四：一、隨所得衣喜足聖種，二、隨所得食喜足聖種，三、隨所得臥具喜足聖種，四、樂斷樂修聖種。由此四種能生眾聖，故名聖種。安住此四無貪性中，是名安住聖種。

常於此福多思惟故，於一切時隨逐增長。

宿三、觀察施²。 列一、總標

恆於一切作淨施物，如佛菩薩所寄護持，見來求者即應觀察。

列二、別辨²。 張一、於稱正理

若隨所欲作淨施物惠施彼時，稱當正理，應作是念：諸佛菩薩無有少物於諸衆生而不施者。如是知己，取淨施物施來求者，令所願滿。

張二、於不稱理²。 寒一、軟言發遣

若觀施時，不稱正理，即應念先作淨施法。告言：賢首！如是等物是他所有，不許施汝。軟言曉喻，方便發遣。

寒二、施餘發遣

或持餘物二倍三倍，恭敬施與，然後發遣。

晨三、歸本所明

令彼了知，菩薩於此非慳貪故，不欲施我；定當於此經卷等法不自在故，不施於我。

洪二、結

當知是名菩薩巧慧而行法施。

常於此福多思惟故等者：謂於淨施常多思惟，彼淨施福於一切時隨逐增長。如受戒律儀者，恆與信等五根俱行，於日月中，彼諸善根廣積集故，當知其福運運增長。此亦應爾，故作是說。

宙三、無礙解施

又諸菩薩於一切施，謂法施、財施、無畏施。若異門、若體相、若釋名、若因果差別，如實了知而行惠施，當知亦名菩薩巧慧而行布施。

若異門若體相等者：謂此布施波羅蜜多，或有處所以戒聲說，或有處所以忍聲說，或有處所以勤聲說，或有處所以定聲說，或有處所以慧聲說。由於一切波羅蜜多修加行中，皆有一切波羅蜜多互相助成故。義如攝大乘論說。（攝論二卷二十七頁）是名異門。前說菩薩自性施，是名體相。攝大乘論說：由能破裂慳吝貧窮，及能引得廣大財位、福德資糧，故名爲施。（攝論二卷二十四頁）是謂釋名。解深密經說：一切波羅蜜多，大悲爲因，微妙可愛諸果異熟饒益一切有情爲果。（解深密經四卷十四頁）是名因果差別。又復下說總略義中，此即無礙解施。謂由四無礙解，於一切法成此四種妙慧差別故。於慧品中說有四智。一、依法異門智，所謂菩薩法無礙慧。二、依法相智，所謂菩薩義無礙慧。三、依法釋辭智，所謂菩薩釋辭無礙慧。四、依法品類句差別智，所謂菩薩辯才無礙慧。（陵本四十三卷七頁³⁵⁰⁰）此應準釋。

宙四、勝意樂施

又諸菩薩，於諸有怨，以慈意樂而行惠施；於諸有苦，以悲意樂而行惠施；於諸有德，以喜意樂而行惠施；於諸有恩、親善、同意，以捨意樂而行惠施；當知亦名菩薩巧慧而行布施。

宙五、治障施³。 洪一、標

又諸菩薩於其施障及彼對治如實了知。

洪二、釋²。 荒一、障治差別²。 日一、標列四障

此中施障略有四種。一、先未串習，二、施物尠闕，三、耽著上妙悅意財物，四、觀見當來具足財果而深欣樂。

日二、列釋對治⁴。 月一、於先未串習障²。 盈一、通達過失²。 辰一、於宿作

若諸菩薩現有種種可施財物，雖見求者正現在前，而於惠施心不趣入；菩薩爾時即以正慧速疾通達，是我於施先未串習所作過失。

辰二、於當生

復以妙慧如是通達：我於先世決定於施曾未串習，致令今世現有種種可施財

物，雖見求者正現在前，而於惠施心不趣入。若於今世不彊思擇而行施者，復於來世定當憎背所應行施。

盈二、思擇勵行

菩薩如是正通達已，用此施障對治爲依，力勵思擇而行惠施，能不隨逐先未串習所作過失，自在而行。

月二、於施物尠闕障²。 盈一、通達勵行

又諸菩薩若見求者正現在前，由諸財物有尠闕故，於其惠施心不趣入。菩薩爾時即以正慧速疾通達如是匱乏障施因緣，忍受匱乏所作衆苦，力勵思擇，起悲愍心而行惠施。

盈二、作念忍苦

作如是念：或由宿業有過失故，或由現在繫屬他故，令我具受衆多猛利饑渴等苦，不能饒益一切衆生。設我今者由行惠施，因饒益他，於現法中受種種苦，乃至殞歿，如是行施猶爲最勝，非空發遣諸來求者；況當更有諸菜葉等

可以活命。菩薩如是忍受匱乏所作衆苦而行惠施。

或由宿業有過失故等者：謂由宿業過失，現有匱乏；由現匱乏、繫屬於他，不得自在。以是因緣，自尙不能解脫衆苦，況饒益他？是故菩薩應作是念：忍受衆苦，力勵行施，爲除當來匱乏苦故。

月三、於耽著妙物障² 盈一、通達過失

又諸菩薩，若見求者正現在前，由可施物極悅意故、最上妙故，於行惠施心不趣入。菩薩爾時即以正慧速疾通達，是我耽著所作過失，我今於苦發起虛妄樂想顛倒，由此能生當來衆苦。

盈二、思擇勵行

於此顛倒遍了知故，爲欲斷除，力勵思擇，用此財物而行惠施。

月四、於觀果欣樂障² 盈一、通達過失

又諸菩薩若行施已，於當施果廣大財利，見勝功德，深生欣樂，不求無上等菩提。菩薩爾時即以正慧速疾通達，是邪果見所作過失。

盈二、觀察斷滅

如實觀察一切諸行皆不堅牢，一切諸行皆念念滅，所受用果速疾滅盡、速疾離散。如是觀時，即能斷滅能生欣樂邪果之見，諸所行施一切迴向無上菩提。

荒二、能治略義² 日一、舉差別

如是菩薩四種施障，當知四種能對治智對治於彼。一者、覺悟，二者、忍受衆苦，三者、遍知顛倒，四者、見一切行性不堅牢。

日二、配勝利

是諸菩薩由前三種能對治智，決定堪能正行惠施；由後一種能對治智，能正攝受施福勝果。

洪三、結

當知亦名菩薩巧慧而行布施。

宙六、增上意樂勝解施

又諸菩薩內居閑靜，由淨意樂淳厚淨信分別勝解，數數緣念種種上妙無量財寶，以勝解力，於諸衆生樂行惠施。由此因緣，是諸菩薩以少功用生無量福，當知亦名菩薩巧慧而行布施。

又諸菩薩內居閑靜等者：此顯菩薩依定自在，示現種種變化神通。由勝解力，化作飲食、衣服、末尼、真珠、琉璃、螺貝、璧玉、珊瑚、車乘等事，與實無異。如是所作財食眾具，令諸衆生常得受用。義如威力品說。（陵本三十七卷八頁³⁰³⁷）如是菩薩巧慧行施，當知已證增上清淨意樂，是故此說由淨意樂。又此意樂淨信俱行、勝解俱行，於諸有情饒益方便印解決定，由是說言淳厚淨信分別勝解。

黃二、總略義

如是妙慧大慧菩薩巧慧行施總略義者，由有財、無財，財施所攝故；如是由法施故，由無礙解施故，由勝意樂施故，由施障對治智慧施故，由增上意樂勝解施故，當知是名唯諸菩薩不共行施。

亥三、難行施等² 天一、結前生後

如是廣說於內外事菩薩所行一切施差別相已，自斯已後，即於一切施差別相中，分出所餘難行施等一切差別，應當了知。

天二、別辨七施⁷ 地一、難行施³ 玄一、微

云何菩薩難行施？

玄二、標

當知此施略有三種。

玄三、列。³ 黃一、第一難行施

謂若諸菩薩財物尠少，自忍貧苦惠施於他，是名菩薩第一難行施。

黃二、第二難行施

若諸菩薩所可愛物，或性深愛著，或長時串習，或有上品恩，或最上妙物，極生耽著，能自開解，惠施於他，是名菩薩第二難行施。

黃三、第三難行施

若諸菩薩極大艱辛所獲財物惠施於他，是名菩薩第三難行施。

或有上品恩者：謂於所愛有情爲上品故。

地二、一切門施⁴ 玄一、徵

云何菩薩一切門施？

玄二、標

當知此施略有四相。

玄三、列

謂諸菩薩，或自財物，或勸化他所得財物，或施親屬、父母、妻子、奴婢、作使、善友、大臣、親戚、眷屬，或復施與他來求者。

玄四、結

如是四相，是名菩薩一切門施。

地三、善士施⁴ 玄一、徵

云何菩薩善士所行名善士施？

玄二、標

當知此施略有五相。

玄三、列

謂諸菩薩，淨信而施，

淨信而施者：謂如前說：如實了知一切品類所行布施，一切品類施果異熟，深生信解，不由他緣、非他所引而行布施故。

恭敬而施，自手而施，應時而施，

應時而施者：謂如前說：唯暫來求即便施與故。

不損惱他而行惠施。

不損惱他而行惠施者：謂如前說：於自妻子、奴婢、僕使、親戚、眷屬，終不彊逼令其憂惱施來求者故。

玄四、結

如是五相，是名菩薩善士所行名善士施。

地四、一切種施⁴ 玄一、徵

云何菩薩一切種施？

玄二、標

當知此施有十三相。

玄三、列

一、無依施，

無依施者：謂如前說：不依世間名聲讚頌而行布施，乃至廣說。

二、廣大施，

廣大施者：謂如前說：不狹劣而行惠施故。

三、歡喜施，

歡喜施者：謂如前說：施前意悅，施時心淨，施後無悔故。

四、數數施，

數數施者：謂爲制伏慳垢，數數惠施故。如聲聞地說。（陵本二十五卷十

六頁₂₁₃₆）

五、田器施，六、非田器施，七、一切物施，八、一切處施，九、一切時施，十、無罪施，十一、有情物施，十二、方土物施，十三、財穀物施。

玄四、結

如是十三種相，當知是名菩薩一切種施。

地五、遂求施⁴ 玄一、徵

云何菩薩遂求施？

玄二、標

當知此施有八種相。

玄三、列

謂諸菩薩，匱乏飲食而求乞者，施以飲食；匱乏車乘而求乞者，施以車乘；匱乏衣服而求乞者，施以衣服；匱乏嚴具而求乞者，施以嚴具；匱乏種種資生什物而求乞者，施以種種資生什物；匱乏種種塗飾香鬘而求乞者，施

以種種塗飾香鬘；匱乏舍宅而求乞者，施以舍宅；匱乏光明而求乞者，施以光明。

玄四、結

如是八相，是名菩薩遂求施。

地六、二世樂施⁴ 玄一、徵起

云何菩薩此世他世樂施？

玄二、總標

當知此施略有九相。謂財施、無畏施、法施，總說名爲能令衆生此世他世樂施。

玄三、列釋³ 黃一、財施² 字一、列

財施者，謂以上妙清淨如法財物而行惠施，調伏慳吝垢而行惠施，調伏積藏垢而行惠施。

上妙清淨如法財物者：謂所施物精妙鮮潔，如法所得故。

字二、釋

調伏慳吝垢者，謂捨財物執著。調伏積藏垢者，謂捨受用執著。

謂捨財物執著及捨受用執著者：此中財物執著，謂於所愛樂事。受用執著，謂於從彼所生所愛樂受。如是二種差別，如聞所成地說。（陵本十四

卷十四頁¹²²⁷）

黃二、無畏施

無畏施者，謂濟拔師子、虎狼、鬼魅等畏，拔濟王賊等畏，拔濟水火等畏。

黃三、法施

法施者，謂無倒說法、稱理說法，勸修學處。

無倒說法稱理說法者：施論、戒論、生天之論，是名無倒說法。苦論、集論、滅論、道論，是名稱理說法。如是差別，如聲聞地說。（陵本二十五

卷五頁²⁰⁸⁶）

玄四、結配² 黃一、結

如是一切總說九相，是名菩薩能令衆生此世他世樂施。

黃二、配

此中財施、無畏施及此差別，能令衆生此世安樂；法施及此差別，能令衆生後世安樂。

地七、清淨施⁴ 玄一、徵起

云何菩薩清淨施？

玄二、標列

當知此施有十種相。一、不留滯施，二、不執取施，三、不積聚施，四、不高舉施，五、無所依施，六、不退弱施，七、不下劣施，八、不向背施，九、不望報恩施，十、不希異熟施。

玄三、隨釋¹⁰ 黃一、不留滯施

云何不留滯施？謂諸菩薩見來求者正現在前，速疾惠施，不作留滯；非來求者疾望得財，如諸菩薩速希惠施。

黃二、不執取施

云何不執取施？謂諸菩薩不以妄見執取於施。或執此施空無有果，或執殺害而行惠施以爲正法，或執唯施極淨圓滿是世出世究竟清淨。

黃三、不積聚施³ 字一、徵

云何不積聚施？

字二、釋² 宙一、總標相

謂諸菩薩，不於長時漸漸積集聚多財物，然後頓施。

宙二、別辨因³ 洪一、現前不施失

何以故？非諸菩薩現有施物，見來求者正現在前堪能施；不見不施是稱正理。云何積財而不速施。

洪二、積財頓施失² 荒一、標非

又諸菩薩，不見積財後方頓施是能生長多福之門。

荒二、更詰

又正觀見若別、若總求者相似，漸施、頓施財物平等，何緣而執福有差別。

洪三、頓施有罪失。² 荒一、標失

又諸菩薩，見積聚施，其施有罪；見隨得施，其施無罪。

荒二、釋因

何以故？若積聚已然後頓施，是則先時有來求者，其數或百而不施與，令生嫌恨，不忍、不信；後有一類或不希求，畜積珍財，彊而頓施。

字三、結

是故菩薩不積聚施。

黃四、不高舉施

云何不高舉施？謂諸菩薩，於來求者謙下心施，亦不與他競勝而施，亦不施已而生憍慢。謂我能施，我是施主，餘則不爾。

黃五、無所依施

云何無所依施？謂諸菩薩不依稱譽聲頌而施。體達世間稱譽聲頌，虛妄分別

文字所起，唯是虛音，繫屬妄響，譬如世間稍麩葉聚。

黃六、不退弱施

云何不退弱施？謂諸菩薩，施先意悅，施時心淨，施已無悔；聞諸菩薩廣大第一最勝施時，不自輕憊、恐怖、退弱。

黃七、不下劣施

云何不下劣施？謂諸菩薩，於諸施物勤數簡擇，最勝最妙飲食、車乘、衣服等物，持用布施。

黃八、不向背施

云何不向背施？謂諸菩薩其心平等，不墮朋黨，於怨親中悲心等施。

黃九、不望報恩施

云何不望報恩施？謂諸菩薩悲心、愍心而行惠施，終不於他希望反報，但觀求樂愛火所燒無有勢力性苦衆生，深心悲愍而行惠施。

求樂愛火所燒無有勢力性苦衆生者：謂彼衆生諸行羸重，其性是苦，無有

勢力能令永滅。於行苦中愛火所燒，希求得樂，不知樂受壞苦所隨，是故菩薩深心悲愍。

黃十、不希異熟施

云何不希異熟施？謂諸菩薩修行惠施，終不希望當來所得財寶圓滿、自身圓滿施果異熟，觀一切行性是虛偽，觀大菩提最勝功德。

玄四、總結

由此十相，菩薩所行布施清淨、最極清淨。

戌四、結

如是菩薩依止九相所行惠施，圓滿施波羅蜜多已，能證無上正等菩提。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十九

瑜伽師地論科句披尋記卷第四十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中菩薩地初持瑜伽處戒品第十之一

酉二、戒度（即戒品）³ 戌一、徵

云何菩薩戒波羅蜜多？

戌二、列² 亥一、喩柁南

喩柁南曰：

自性一切難 一切門善士 一切種遂求 二世樂清淨

如是九種相 是名略說戒

亥二、長行

謂九種相戒，名爲菩薩戒波羅蜜多。一、自性戒，二、一切戒，三、難行

戒，四、一切門戒，五、善士戒，六、一切種戒，七、遂求戒，八、此世他世樂戒，九、清淨戒。

戌三、釋² 亥一、安立體相² 天一、別解九相³ 地一、自性戒³ 玄一、徵云何菩薩自性戒？

玄二、釋² 黃一、明戒性² 字一、標列四德

謂若略說具四功德，當知是名菩薩自性戒。何等爲四？一、從他正受，

從他正受者：他謂有智有力於語表義能授能開、已發大願同法菩薩。於如是等功德具足勝菩薩所，如法求請授與淨戒，乃至廣說，是名正受。

二、善淨意樂，

善淨意樂者：增上意樂品說：菩薩到究竟地所有一切增上意樂，是名菩薩善淨意樂。（陵本四十七卷十一頁³⁷⁶⁶）由願當證而作是說，非已證故。

三、犯已還淨，

犯已還淨者：謂於所受淨戒若有毀犯，當知一切皆是惡作所攝。應對於他

補特伽羅發露悔滅，由是除遣所生惡作。惡作有五，攝事分中別釋其相。

（陵本九十九卷九頁⁷⁴²⁷）如是名爲犯已還淨。

四、深敬專念無有違犯。

深敬專念無有違犯者：謂由善淨意樂，於所受戒生起最極尊重恭敬。從初專精，不失正念，故無違犯。

字二、攝釋其相² 宙一、略攝三

由諸菩薩從他正受故，於所學戒若有違犯，即外觀他深生愧恥；

即外觀他深生愧恥者：謂諸菩薩於罪現行能正覺知，於外敬畏而生羞恥，是名爲愧。

由諸菩薩善淨意樂故，於所學戒若有違犯，即內自願深起慚羞；

即內自願深起慚羞者：謂諸菩薩於罪現行能正覺知我爲非法，內生羞恥，是名爲慚。

由諸菩薩於諸學處犯已還淨、深敬專念初無違犯二因緣故，離諸惡作。

離諸惡作者：謂此惡作，於已作、未作善不善事，若染不染，悵快追變爲體，能障奢摩他爲業。如顯揚說。（顯揚一卷十頁）由此惡作，令不安隱。一切毀犯皆惡作攝，以是說有惡作罪聚。此皆遠離，是故名爲離諸惡作。

宙二、略攝二。³ 洪一、第一義

如是菩薩從他正受、善淨意樂爲依止故，生起慚愧；由慚愧故，能善防護所受尸羅；由善防護所受戒故，離諸惡作。

洪二、第二義

又於是中，從他正受、善淨意樂，此二是法；犯已還淨、深敬專念無有違犯，此二是前二法所引。

從他正受至二法所引者：領納屬己，是名爲受，即依此相建立受心所法。欣求意樂，是名爲欲，即依此相建立欲心所法。今說菩薩自性戒中，初二功德，即是受、欲二心所法爲其自性，是故說言此二是法。犯已還淨，是

前從他正受受法所引，非無有受可名犯故；深敬專念無有違犯，是前善淨意樂欲法所引，非不善淨能無違犯故；由是說言此二是前二法所引。

洪三、第三義

又於是中，從他正受、善淨意樂、深敬專念無有違犯，由此三法，應知能令不毀菩薩所受淨戒；犯已還淨，由此一法，應知能令犯已還出。

黃二、明戒藏² 字一、三種戒藏³ 宙一、律儀戒攝

如是菩薩具四功德自性尸羅，應知即是妙善淨戒，正受隨學，能利自他，利益安樂無量衆生，哀愍世間諸天人等，令得義利利益安樂故。

妙善淨戒至利益安樂故者：由此淨戒，能令自他無諸損惱，是名爲妙；起諸善行，是名爲善。依下自釋利益安樂，應知逆配妙善二義。如攝異門分說：言利益者，謂諸善行。言安樂者，無損惱行。（陵本八十三卷十七頁⁶³²⁹）故作是釋。誓受律儀，此名正受。受學學處，此名隨學。利益安樂各多種類，菩薩地中別釋其相。（陵本三十五卷十七頁²⁸⁸³）依此淨戒

修菩薩行，故能自利利他，利益安樂無量眾生。天謂天眾，人謂刹帝利等。於天眾中，等取魔、梵。於人眾中，等取沙門、婆羅門。由天人等解甚深義、勤修正行有力能故，說能令彼得義利等。證自涅槃，名之爲義，可愛樂故，無有罪故。證功德法，名之爲利，究竟勝利，遠離過患故。此中諸義，多如攝異門分釋。（陵本八十三卷十七頁⁶³²⁷）

宙二、攝善法戒攝

應知即是無量淨戒，攝受無量菩薩所學故。

宙三、饒益有情戒攝

應知即是饒益一切有情淨戒，現前能作一切有情利益安樂故。

宇二、無量大功德藏

應知即是能獲大果勝利淨戒，攝受隨與無上正等菩提果故。

玄三、結

是名菩薩自性戒。

攝受隨與者：謂爲勝緣，於果增上，是名攝受，大乘十因攝受因攝。此由勝思令心造作，隨與領納及與和合，是名隨與。當知隨與，思自性攝。

地二、一切戒² 玄一、徵

云何菩薩一切戒？

玄二、釋² 黃一、標列種類² 宇一、二種

謂菩薩戒略有二種。一、在家分戒，二、出家分戒。是名一切戒。

宇二、三種

又即依此在家、出家二分淨戒，略說三種。一、律儀戒，二、攝善法戒，三、饒益有情戒。

黃二、廣辨差別³ 宇一、戒相差別² 宙一、別釋三戒³ 洪一、明戒安立³ 荒一、律儀戒

律儀戒者，謂諸菩薩所受七衆別解脫律儀。即是苾芻戒、苾芻尼戒、正學戒、勤策男戒、勤策女戒、近事男戒、近事女戒。如是七種，依止在家、出

家二分，如應當知。是名菩薩律儀戒。

律儀戒者至如應當知者：律儀即是尸羅異名。由此尸羅清淨善法，是防護性，是息除相，是遠離體，故名律儀。如聲聞地說。（陵本二十二卷十四頁¹⁹³²）別別棄捨種種惡故，名別解脫。七眾戒中，初五種戒，出家分攝；後二種戒，在家分攝。此七種戒建立道理，決擇分中廣釋應知。（陵本五十三卷五頁⁴²³²）復次，當知菩薩律儀戒，能令菩薩安住其心。由與他共，簡非不共，說即是言。又隨所應，說菩薩共，非定、非遍、非次第受，隨文應知。

荒二、攝善法戒⁴ 日一、標

攝善法戒者，謂諸菩薩受律儀戒後，所有一切為大菩提，由身語意積集諸善，總說名為攝善法戒。

謂諸菩薩受律儀戒後至名為攝善法戒者：由前已說：是防護性，是止息相，是遠離體，故名律儀。當知菩薩三種淨戒，皆由初律儀戒之所攝持，令其和合。若能於此精勤守護，亦能精勤守護餘二。若有於此不能守護，亦於餘二不能守護。是故若有毀律儀戒，名毀一切菩薩律儀。如決擇分說。（陵本七十五卷三頁⁵⁷⁵²）由是道理，於律儀戒受已防護，能為餘二作所依止。此為先故，餘二方得圓滿修習。今依此義，故說菩薩受律儀戒後所有諸善，名為攝善法戒。實則菩薩三種淨戒同時正受，下自當說。又非菩薩具自種性，自發大心，要先別受餘乘律儀，然後方許受餘二戒。又律儀戒，菩薩所受雖與餘共，然不得名聲聞、獨覺律儀，唯名菩薩律儀戒。

日二、徵

此復云何？

日三、釋² 月一、積集諸善。³ 盈一、引攝。³ 旻一、自所引

謂諸菩薩依戒、住戒，於聞、於思、於修止觀、於樂獨處精勤修學。

依戒住戒至精勤修學者：此顯積集諸善之因。依止律儀戒、安住律儀戒，是名依戒、住戒，即是前說受律儀戒後言義。於善說法深生敬重，常樂聽

聞，無有勞倦，亦無厭足，是名於聞精勤修學。隨所聞法樂欲思惟、樂欲稱量、樂欲觀察，乃至廣說有八種相，是名於思精勤修學。於法正修略有四相，一者、奢摩他，二者、毗鉢舍那，三者、修習奢摩他、毗鉢舍那，四者、樂修習奢摩他、毗鉢舍那，是名於修止觀精勤修學。義如力種性品說。（陵本三十八卷十四頁³¹⁴³）若見若聞阿練若處、山巖、林藪、邊際臥具一切處所，便作是念：是處安樂，出離、遠離。常於出離及遠離所深生愛慕。至遠離處，思量自義，不為諸惡尋思之所纏繞，是名於樂獨處精勤修學。

辰二、他所引。辰一、敬尊長

如是時時於諸尊長精勤修習合掌、起迎、問訊、禮拜、恭敬之業，即於尊長勤修敬事。

於諸尊長等者：年德俱尊，是為尊長。言合掌者，謂於尊長招延及奉請時。言起迎者，謂彼來時。問訊者，謂問病苦及安樂時。禮拜者，謂有求

請，頂禮足時。

辰二、侍疾病

於疾病者，悲愍殷重瞻侍供給。

於疾病者悲愍殷重瞻侍供給者：欲拔彼苦，是名悲愍。作意視察，名之為瞻。為作供事，是名為侍。於此二種無有慢緩，故名殷重。奉施醫藥，名為供給。

辰三、稱妙說

於諸妙說，施以善哉。

於諸妙說施以善哉者：謂於世間施論、戒論、生天之論，或出世間苦論、集論、滅論、道論，無倒宣說，是名妙說。聖所稱讚，故名善哉。

辰四、讚有德

於有功德補特伽羅，真誠讚美。

於有功德補特伽羅真誠讚美者：功德有五，謂信、戒、聞、捨、慧。於此

隨一功德具足者前，稱實讚揚，令生歡喜，心無詔誑，是名真誠讚美。

辰五、樂福業

於十方界一切有情一切福業，以勝意樂起淨信心發言隨喜。

於十方界至發言隨喜者：謂於十方無量世界中，無量諸有情眾，略有六十二種差別可得，是名一切有情。若世出世施、戒、修三所成福，是名一切福業。增上意樂，名勝意樂，此從勝解行地乃至到究竟地通得此名。此復云何？謂由淨信爲先、擇法爲先，於諸佛法所有勝解印解決定，是名菩薩增上意樂，由是此說起淨信心。菩薩於彼一切有情一切福業，淨信勝解決定能感增上生果，隨其所應，慶慰、隨喜，設慰意語及慶悅語，或復稱揚讚述，是名發言隨喜。

辰六、忍違犯

於他所作一切違犯，思擇安忍。

於他所作一切違犯思擇安忍者：於他所作身語意業若打、若罵、若瞋、若弄、若訶，乃至能令發憤諸所餘事，是名一切違犯。能正思擇：唯行唯法，此中都無我及有情、命者、生者，是其能罵、能瞋、能打、能弄、能訶，或是所罵、所瞋、所打、所弄、所訶。是名修習隨順唯法之想。如是或復修習宿生親善想、無常想、苦想、攝受想。由是五想，於諸違犯悉能堪忍。於堪忍時，無變異意、無雜染心，故名安忍。

辰三、勝所引。辰一、迴向善提

以身語意已作、未作一切善根，迴向無上正等菩提，

以身語意已作未作一切善根至正等菩提者：此中善根，謂信等五及三無漏。於無漏中，未知當知根，名爲未作，無漏種子未生現行故；已知根以來，名爲已作，彼無漏種已現行故。菩薩最初發起正願，爲證無上正等菩提，能作有情一切義利。既發心已爲依、爲住，以身語意積集諸善，所有未作、已作一切善根，皆爲趣證無上菩提資糧。若能遠離貪著諸有、貪著資財心下劣性，是名迴向無上正等菩提，由與初發正願無有棄背，得名迴

向故。

時時發起種種正願。

時時發起種種正願者：菩薩正願略有五種。一、發心願，二、受生願，三、所行願，四、正願，五、大願。如菩薩所修正願中釋。（陵本四十五卷十六頁³⁶⁵⁷）此說菩薩既發心已，於時時中發所餘願，是名發起種種正願。

辰二、供養三寶

以一切種上妙供具，供佛法僧。

以一切種上妙供具供佛法僧者：謂由六種增上意樂，於如來所或法僧所，隨其所應，奉施末尼、真珠、琉璃、螺貝、璧玉、珊瑚、碑磬、瑪瑙、琥珀、金銀、赤珠、右旋如是等寶，或復奉施末尼、環釧、寶璫、印等諸莊嚴具，乃至奉施種種寶鈴，或散珍奇、或纏寶縷而爲供養，是名以一切種上妙供具，供佛法僧。

辰三、修諸善品

於諸善品，恆常勇猛精進修習。

於諸善品恆常勇猛精進修習者：此中善品，謂定所攝諸品類法。此復云何？即於護養定資糧處，乃至修作意處所攝諸法差別。聲聞地中廣釋其相。（陵本三十卷五頁²⁴⁹⁸）定地唯善，彼所攝法得善品名。其心勇悍，堪能攝受無量善法，是名精進。長時、無間修加行故，是名恆常。心無怯弱、無退屈故，是名勇猛。修謂得修，謂於善品獲得自在成就故。習謂習修，謂於善品皆現修習故。此如決擇分說。（陵本六十七卷二頁⁵³¹⁶）

盈二、護持

於身語意住不放逸。

於身語意住不放逸者：修習諸善，防護不善，名不放逸。此有五支所攝不放逸行，如下自釋。安止其心，故名爲住。

於諸學處，正念正知。

於諸學處正念正知者：謂所聽聞菩薩素怛纜藏及以解釋，是諸菩薩學處體性。於此修學所集成念，令無忘失。由念任持，知無顛倒，能令菩薩審諦思惟：此是菩薩正所應作，此非菩薩正所應作，乃至成辦正所作業。是名正念正知。

正行防守，密護根門。

正行防守密護根門者：謂於眼根律儀乃至意根律儀能正修行，不墮雜染，是名正行。若於眼根乃至意根能善防護，不取相好，是名防守。當知此中，正行，謂於不應策發所識法中。防守，謂於應所策發所識法中。由不策發及應策發，皆能令心不起雜染，如是總名密護根門。此如聲聞地說。
(陵本二十三卷三頁¹⁹⁴⁹)

於食知量。

於食知量者：謂正思擇食於所食，乃至為當存養力樂無罪安隱而住。聲聞地中廣釋其相。(陵本二十一卷七頁¹⁸³⁶)

初夜後夜常修覺悟。

初夜後夜常修覺悟者：夜四分中，過初一分，是名初夜；過後一分，是名後夜。如所聞法，初夜後夜經行、宴坐，從順障法淨修其心，是名常修覺悟。此如聲聞地釋。(陵本二十四卷一頁²⁰⁰³)

盈三、增長

親近善士，依止善友。

親近善士依止善友者：遠離不善業道，成就百種善行，是名善士。此如決擇分釋。(陵本五十三卷三頁⁴²¹⁷)成就八支眾相圓滿，是名善友。此如親近善友中釋。(陵本四十四卷七頁³⁵⁶¹)愛敬供事，是名親近。為所攝受，是名依止。

月二、總說名戒

於自愆犯審諦了知，深見過失。既審了知深見過已，其未犯者，專意護持；其已犯者，於佛菩薩同法者所，至心發露如法悔除。

於自愆犯至如法悔除者：此中愆犯，謂於攝善法戒，非律儀戒。不作應作，是名為愆。作不應作，是名為犯。於違犯事有染無染、上中下品及其因緣，當知差別及無顛倒，是名審諦了知。知由如是諸所違犯，定當不能成熟佛法及作有情一切義利，是名深見過失。深敬專念無有違犯，是名專意護持。設有違犯，應向有力於語表義能覺能受大乘、小乘補特伽羅，發露悔滅。今於此中說三種人。一、於佛所，二、於菩薩所。此唯大乘補特伽羅。三、於同法者所。此通大乘、小乘補特伽羅。如所犯事，隨其所應，或對於三補特伽羅，或對於一補特伽羅，如佛所制發露悔滅惡作罪犯，稱述所犯，令自當來終不重犯，是名至心發露如法悔除。如下自釋。

（陵本四十一卷十九頁³⁴⁰¹）

日四、結

如是等類所有引攝護持增長諸善法戒，是名菩薩攝善法戒。

引攝護持增長諸善法戒者：引攝，謂於未生善法。引謂引發，令後善法展轉增勝故。攝謂攝受，令彼善法和合相應故。護持、增長，謂於已生善法。護謂防護，正念正知，無違犯故。持謂受持，安住諸法無失壞故。增謂增上，攝受隨與無上正等菩提果故。依所趣義，故名增上。長謂長養，數修善法，隨順能熟自佛法故。此總結文，配釋前義，如次應知。

荒三、饒益有情戒² 日一、徵

云何菩薩饒益有情戒？

日二、釋³ 月一、標

當知此戒略有十一相。

饒益有情戒者：授與眾生有利益品所有安樂，是名饒益。謂於現法當來可愛果業所攝因樂、苦對治樂，及受斷樂、無惱害樂，如是等類是應授與，令生喜樂及無罪故。此如自他利品中說。（陵本三十五卷二十一頁²⁸⁹⁸）所餘諸相，不名饒益。謂與利益而非喜樂，或與安樂而非利益，菩薩於此應審思擇，或應授與、或不授與。此中唯說饒益諸有情者，名之為戒，義如

前說不應違犯，設有違犯，應速悔除。

月二、徵

何等十一？

月三、列¹¹ 盈一、與作助伴² 旻一、於事業

謂諸菩薩，於諸有情能引義利彼彼事業，與作助伴。

能引義利彼彼事業者：此中義利，世出世別。引可愛果，是世間攝；引生聖道，是出世攝。思量所作、功用所作品類眾多，故名彼彼事業。

旻二、於疾病

於諸有情隨所生起疾病等苦瞻侍病等，亦作助伴。

隨所生起疾病等苦瞻侍病等者：謂於遭遇疾疫有情瞻侍供給，乃至止息勞倦眾苦。如下廣說。

盈二、為說法要

又諸菩薩，依世出世種種義利，能為有情說諸法要；先方便說，先如理說，

後令獲得彼彼義利。

先方便說先如理說者：謂說法語有二差別。若易可解了乃至無邊無際，是五種語名方便說。先首、美妙、分明，是三種語名如理說。皆如有尋有伺地說。（陵本八卷十二頁⁶⁰⁰）

盈三、了知恩報

又諸菩薩，於先有恩諸有情所，善守知恩，隨其所應現前酬報。

於先有恩諸有情所至現前酬報者：有恩有情有多種類，謂或父母，乃至遭厄難時不相棄者。如聲聞地說。（陵本二十五卷十四頁²¹²⁹）常思酬報，是名善守。深知恩惠，是名知恩。於此有恩諸有情所，為欲饒益，或作助伴，乃至或現神通驚恐引攝，是名隨其所應。暫見申敬乃至財利供養，是名現前酬報。如下自說。

盈四、救護怖畏

又諸菩薩，於墮種種師子、虎狼、鬼魅、王賊、水火等畏諸有情類，皆能救

護，令離如是諸怖畏處。

盈五、開解愁憂

又諸菩薩，於諸喪失財寶親屬諸有情類，善爲開解，令離愁憂。

盈六、施與資具

又諸菩薩，於有匱乏資生眾具諸有情類，施與一切資生眾具。

資生眾具者：此有十種，謂食飲等。如意地說。（陵本二卷十七頁165）然於此中，依自下釋。除其歌笑舞樂及男女受行，是名一切資生眾具，唯爲施與有匱乏故。

盈七、如法御眾

又諸菩薩，隨順道理，正與依止，如法御眾。

隨順道理至如法御眾者：謂諸菩薩，爲欲令他於三乘道，隨其所應速得成熟，應依大乘、或聲聞乘真實道理，無倒教授、無倒教誡，是名隨順道理如法御眾。此復云何？謂如顯示苦諦無常，此有大乘、聲聞乘別。依大乘

道理，相非有義是無常義。依聲聞乘道理，相滅壞義是無常義。又如顯示苦諦無我，亦有二別。大乘道理，謂諸法無自性相是無我義。聲聞乘道理，謂補特伽羅無自性相是無我義。如是隨眾所應爲說正法，名隨順說。不貪供侍，無愛染心而爲攝受，是名正與依止。攝受有二，一者、財攝，二者、法攝。教授教誡，是名法攝。先施財物方便饒益，是名財攝，如說給施如法衣服、飲食等是。

盈八、好隨心轉² 旻一、列種類

又諸菩薩，隨順世間事務言說，呼召去來，談論慶慰，隨時往赴，從他受取飲食等事。

旻二、舉要言

以要言之，遠離一切能引無義、違意現行，於所餘事心皆隨轉。

隨順世間事務言說等者：謂有三種世事。一、語言談論，更相慶慰事；二、嫁娶賓主，更相飲噉事；三、於起作種種事中，更相營助事。如意地

說。（陵本二卷十七頁166）今於此中，隨其所應分別配屬。呼召去來，謂更相營助事。談論慶慰，謂更相慶慰事。隨時往赴，從他受取飲食等事，謂嫁娶賓主，更相飲噉事。遇有嫁娶，故說隨時。如是等事，皆隨世間有情心轉，故名隨順。然於是事應正思量。若於有情能引無義，或違彼意，非所欲樂，此應遠離，不起身語現行，是名遠離一切能引無義、違意現行。若非能引無義及違彼意，此應隨轉。隨順他心起現行故，是名於所餘事心皆隨轉。

盈九、顯實功德

又諸菩薩，若隱若露顯示所有真實功德，令諸有情歡喜進學。

若隱若露至歡喜進學者：具足信等隨一功德，是名真實功德。菩薩於此為令有情生歡喜心，轉更勝進修學，是故對彼現前、或不現前如實顯發，無所隱覆，是名若隱若露顯示所有真實功德。

盈十、調伏有過

又諸菩薩，於有過者，內懷親昵利益安樂增上意樂，調伏、訶責、治罰、驅擯；為欲令其出不善處，安置善處。

於有過者至安置善處者：謂諸有情若有過失及或違犯，名有過者。此有下中上品差別。菩薩於此內懷親愛無損惱心，以調伏法令彼調伏。此調伏法復有三種。一者、訶責，謂由語業加行故。二者、治罰，謂由身業加行故。三者、驅擯，謂現棄捨不攝受故。如是三種，亦有軟中上三品差別。隨其所有過失違犯，如應訶責、治罰、驅擯。為欲令彼有情出離苦因，種諸善根，是名出不善處，安置善處。

盈十一、示現神通

又諸菩薩，以神通力方便示現那落迦等諸趣等相，令諸有情厭離不善；方便引令入佛聖教，歡喜信樂，生希有心，勤修正行。

以神通力方便示現那落迦等至勤修正行者：由神境智，於諸變化種種神境領受示現所作自在，是名神通。此為方便，能辦二事。一、由恐怖。為樂

惡者，示現諸那落迦及餘惡趣苦果異熟；爲無信者，示現執金剛神、藥叉等相。由是因緣，隨其所應，令彼有情厭離惡行，捨慢生信，即此總名厭離不善。二、由引攝。爲令所化入佛聖教，示現種種神通變化。由是因緣，令彼所化歡喜踊躍信受樂欲，生希有心，猛利愛重精勤修習法隨法行，是名勤修正行。

洪二、明戒安住。² 荒一、總徵

云何菩薩住律儀戒，住攝善法戒，住饒益有情戒？善護律儀戒，善修攝善法戒，善行一切種饒益有情戒？

云何菩薩住律儀戒至善行一切種饒益有情戒者：由不捨義，是名爲住。云何不捨？由二因緣，一者、不捨無上菩提大願，二者、無上品纏現行他勝處法。由是因緣，令所受戒無有退失，故名爲住。護謂防護，於律儀戒此爲增上，由能於此精勤守護，方能精勤守護餘二故。修謂修習，於攝善法戒此說爲增上，攝受隨與無上正等菩提果故。行謂現行，於饒益有情戒此

說爲增上，現行身語意業能爲四種攝事諸方便故。依此道理故別別說。

荒二、別顯。³ 日一、住律儀戒。² 月一、別辨相。¹⁰ 盈一、不戀過去諸欲

謂諸菩薩，住別解脫律儀戒時，捨轉輪王而出家已，不顧王位，如棄草穢。

轉輪王者：此有四種。或王一洲，或二三四。於彼生時，隨其所應，有鐵輪寶，或銅、或銀、或金輪寶自然出現。如意地說。（陵本二卷十八頁170）

如有貧庶爲活命故，棄下劣欲而出家已，不顧劣欲，不如菩薩清淨意樂，捨輪王位而出家已，不顧一切人中最勝轉輪王位。

清淨意樂者：此中不說已證淨勝意樂地名清淨意樂。爲求證此，故作是說。云何知然？由前能喻說爲活命，今此所喻有所爲義，當知亦爾。若不爾者，有道理相違過。非證淨勝意樂地已，方捨輪王而出家故。

盈二、不希未來諸欲

又諸菩薩，住律儀戒，於未來世天魔王宮所有妙欲，不生喜樂。

天魔王宮所有妙欲者：謂如帝釋天宮五欲眾妙甚可愛樂，唯發喜樂。彼諸天眾恆爲是樂牽引其意，以度其時，是名天宮所有妙欲。如有尋有伺地說。（陵本四卷十七頁³¹²）復有魔羅天宮，即他化自在天攝，然處所高勝。受用由他所化諸欲塵故，富貴自在，是名魔宮所有妙欲。此於勤修勝善品者，求欲超越蘊、煩惱、死三種魔時，得大自在，爲作障礙，發起種種擾亂事業，故名爲魔。

亦不願求彼諸妙欲，修行梵行。於彼妙欲尚如實觀猶如趣入廣大種種恐畏稠林，況餘諸欲。

修行梵行者：此說正梵行求，一切皆爲求無漏界。雖復能感天魔妙欲，而非所求。

盈三、不著現在諸欲

又諸菩薩，既出家已，於現在世尊貴有情種種上妙利養恭敬，正慧審觀尚如變吐曾不味著，何況於餘卑賤有情所有下劣利養恭敬。

尚如變吐曾不味著者：謂如段食，香、味、觸處所攝。由香、味、觸，於吞咽時令生歡喜，有染而住，是名味著。若變吐已，便不名食，香、味、觸三已變壞故，無復堪能爲受用故，是故於此不生味著。

盈四、常樂遠離不生喜足² 貝一、樂遠離

又諸菩薩，常樂遠離，若獨靜處，若在眾中，於一切時心專遠離寂靜而住。常樂遠離至寂靜而住者：遠離有二，一、身遠離，二、心遠離。此中偏說心遠離故。於一切時樂住遠離，是名常樂遠離。若獨靜處，謂於身遠離時，由彼不與在家及出家眾共相雜住，獨一無侶故。若在眾中，謂於非住身遠離時。約此二別，說一切時。遠離一切染汙、無記所有作意，修習一切其性是善能引義利地作意，及定資糧加行作意，不爲無義言論及惡尋思之所擾惱，是名心專遠離寂靜而住。

貝二、不喜足

不唯於是尸羅律儀而生喜足，依戒、住戒，勤修無量菩薩等持，爲欲引發證

得自在。

菩薩等持等者：謂如說言，由諸菩薩能入若百三摩地、若干三摩地等，然彼不能了知彼定名句文身差別，是名無量菩薩等持。於此勤修有三位別。

言引發者，謂於初位。言證得者，謂於中位。言自在者，謂於後位。如修所成地廣說修習對治及世間一切種清淨應知。（陵本二十卷六頁¹⁷²³）

盈五、掃滌不正言論諸惡尋思⁴ 毘一、由不樂著

又諸菩薩，雖處雜衆，而不樂爲乃至少分不正言論；

不正言論者：謂諸種種娼妓、吟詠、歌諷、王賊、飲食、姪蕩、街衢等論，能引無義，不如正理，故名不正。

居遠離處，不起少分諸惡尋思。

毘二、由起悔愧

或時失念暫爾現行，尋便發起猛利悔愧，深見其過。

諸惡尋思者：此有八種，謂欲尋思等。如攝事分釋。（陵本八十九卷九

頁⁶⁷⁴⁷）此能令心流散，起諸惡不善法，故名爲惡。

毘三、由住正念

數數悔愧，深見過故，雖復暫起不正言論、諸惡尋思，而能速疾安住正念，於彼獲得無復作心。

安住正念至無復作心者：謂若此心由失念故，趣入、流散、馳騁貪等性中，而能速疾憶念過患，還復於離貪等安止其心，是名安住正念。由此因緣，令心從彼貪等而出。既出離已，成就增上防護律儀，更不於彼不正言論、諸惡尋思，隨順、趣入乃至馳騁，是名於彼獲得無復作心。

由此因緣，則能拘檢。

毘四、由習拘檢

習拘檢故，漸能如昔於彼現行深生喜樂，於今安住彼不現行喜樂亦爾。又能違逆，令不現起。

於彼現行深生喜樂至喜樂亦爾者：此說自心雜染愛樂相，及雜染還滅方便

善巧相。生起不正言論、諸惡尋思，名彼現行。此雜染攝。一切有情於彼雜染長夜愛樂，其相云何？彼雜染相若自知已，便於爾時能得出離。然於出離心不安住，亦不愛樂，更無異緣，唯有速疾還來、趣入、流散、馳騁雜染性中，是爲自心雜染愛樂相。或復於彼雜染了知過患，便謂我今不應隨自心轉，當令自心隨我而轉，數數思擇，安住正念，捨彼雜染不令現行，無染性中安住愛樂，是爲雜染還滅方便善巧相。義如決擇分說。（陵本五十一卷十二頁⁴¹⁰⁵）依此二相配釋二句，其義應知。

盈六、不輕憊己。² 旻一、不怖學處

又諸菩薩，於諸菩薩一切學處，及聞已入大地菩薩廣大無量不可思議長時最極難行學處，心無驚懼，亦不怯劣。

於諸菩薩一切學處至亦不怯劣者：謂若菩薩修菩薩行諸所應學，是名學處。此復云何？謂自利處乃至無上正等菩提七所學處，是名一切菩薩學處。如自他利品乃至菩提品釋。（陵本三十五卷十六頁²⁸⁸²）已入大地菩薩

證得法性發心，是名廣大。利益安樂無量眾生，是名無量。證真實義，具諸威力，是名不可思議。成熟自他乃至能證無上菩提，經三無數大劫，不厭生死，修行難行波羅蜜多及諸攝事，是名長時最極難行。於此修學，是名已入大地菩薩一切學處。若諸菩薩，於如是學一切學處及與聽聞能修學者一切學處心生勝解，能正執受，故無驚懼；勇猛精進，故不怯劣。

旻二、作增上念

唯作是念：彼既是人，漸次修學，於諸菩薩一切學處廣大無量不可思議淨身語等諸律儀戒成就圓滿；我亦是人，漸次修學，決定無疑，

彼既是人我亦是人者：此中且約人趣有情。彼有勢力能了法義、修行正行，故說是人。

當得如彼淨身語等諸律儀戒成就圓滿。

淨身語等諸律儀戒成就圓滿者：等言，等取意業。由身語意三種律儀，名諸律儀。若不棄捨及不毀犯，名爲成就。若無穿穴及復還淨，名爲圓滿。

盈七、具性柔和

又諸菩薩，住律儀戒，常察已過，不伺他非。普於一切凶暴犯戒諸有情所，無損害心，無瞋恚心。

常察已過至無瞋恚心者：謂於一切凶暴、犯戒諸有情所，從他怨害所生眾苦現在前時，自正思擇：如此是我自業過耳，由我先世自造種種不淨業故，今受如是種種苦果。我今於此無義利苦若不忍者，復為當來大苦因處。是名常察已過。復自思擇：我若於此大苦因法隨順轉者，便為於己自作非愛，便為於己自生結縛，便為於己自興怨害，非是於他。是名不伺他非。復自思擇：自他身中所有諸行，一切皆用性苦為體。彼無知故，於我身中性苦體上更增其苦；我既有知，何宜於彼性苦體上更加其苦。由是因緣，於彼有情無損害心。菩薩如是正思擇已，勤修五想，謂宿生親善想、隨順唯法想、無常想、苦想、攝受想。於彼有情能忍一切怨害之苦，由是因緣，無瞋恚心。如是諸義，皆如忍品中釋。（陵本四十二卷六頁³⁴³¹）

菩薩於彼由懷上品法大悲故，現前發起深憐愍心、欲饒益心。

由懷上品法大悲故至饒益心者：謂諸菩薩悲愍一切有苦眾生，為欲濟拔，發菩提心，說如是言：願我決定當證無上正等菩提，能作有情一切義利，畢竟安處究竟涅槃及以如來廣大智中。於發心時，法爾而有大悲相現。以大悲法為所受故，名法大悲。猛利不共，名為上品。畢竟隨轉，名之為懷。由此大悲，於彼有情深心發起七相憐愍，謂無畏憐愍等。如增上意樂品中釋。（陵本四十七卷九頁³⁷⁶⁰）是名深憐愍心。又復於彼發起安樂意樂，欲以饒益而授與之，是名欲饒益心。

盈八、能有堪忍

又諸菩薩，住律儀戒，雖復遭他手足、塊石、刀杖等觸之所加害，於彼尚無少恚恨心，

手足塊石刀杖等觸者：此中觸言，但謂所觸，觸處攝故。手足、塊石、刀杖，謂能作具，若觸對時令變壞故。等言，等取所餘冷煖、饑渴應知。

況當於彼欲出惡言、欲行加害，況復發言毀辱訶責，以少苦觸作不饒益。

況當於彼欲出惡言欲行加害等者：惡言，謂如罵詈、諍訟、輕調、訶責等事，語業所攝。加害，謂如前說手足、塊石、刀杖等觸，身業所攝。菩薩於彼怨害有情都無少分損害意樂，定當於彼無如是事。

盈九、行不放逸。² 旻一、總標列

又諸菩薩，住律儀戒，具足成就五支所攝不放逸行。一、前際俱行不放逸行，二、後際俱行不放逸行，三、中際俱行不放逸行，四、先時所作不放逸行，五、俱時隨行不放逸行。

具足成就五支所攝不放逸行者：於此五支隨一無闕，是名具足。恆善安住，是名成就。

旻二、隨別釋。⁵ 辰一、前際俱行不放逸行

謂諸菩薩，於菩薩學正修學時，若於過去已所違犯如法悔除，是名菩薩前際俱行不放逸行。

辰二、後際俱行不放逸行

若於未來當所違犯如法悔除，是名菩薩後際俱行不放逸行。

辰三、中際俱行不放逸行

若於現在正所違犯如法悔除，是名菩薩中際俱行不放逸行。

於菩薩學正修學時至中際俱行不放逸行者：清淨身語正命現行，是學自性。若勤精進如聖教行若習、若修，名正修學。果已滅相，是謂過去。因未生相，是謂未來。已生未滅，是謂現在。如是諸相，剎那不住，相續變異，依此建立剎那流轉。言前際者，過去異名。言後際者，未來異名。言中際者，現在異名；前際、後際中間攝故，又復名此爲前後際，待過去世是後際，待未來世是前際故。俱有而轉，是名俱行。謂不放逸與菩薩行，於一剎那同生滅故。由此能持菩薩加行，圓滿無上菩提果故。

辰四、先時所作不放逸行

若諸菩薩，先於後時當所違犯，發起猛利自誓欲樂：謂我定當如如所應行，

如如所應住，如是如是行，如是如是住，令無所犯。是名菩薩先時所作不放逸行。

如如所應行至如是如是住者：聲聞地說：若往、若還、若覩、若瞻、若屈、若伸、持僧伽胝及以衣鉢、若食、若飲、若噉、若嘗正知而住，由是名爲於村邑等如法行時正知而住。若行、若住、若坐、若臥、若習憇寤、若語、若默、若解勞睡正知而住，由是名爲於其住處如法住時正知而住。（陵本二十四卷十九頁²⁰⁶¹）又說：若於是事、是處、是時，如量、如理、如其品類所應作者，即於此事、此處、此時，如量、如理、如其品類正知而作。（陵本二十四卷二十頁²⁰⁶⁶）是爲聲聞律儀行時住時正知而住所有略義。菩薩律儀應共修學，當知亦爾。謂於行時如所應行，如是而行；又於住時如所應住，如是而住。由於行住有其如量、如理、如其品類種種差別，故作是說：如如所應行，如如所應住，如是如是行，如是如是住。

辰五、俱時隨行不放逸行

若諸菩薩，即以如是先時所作不放逸行爲所依止，

先時所作不放逸行者：此說行業、住業未現行時，不放逸行爲所依止。如如所應行，如如所應住，如是如是行，如是如是住，不起毀犯。是名菩薩俱時隨行不放逸行。

俱時隨行不放逸行者：此說行業、住業正現行時，不放逸行俱有隨轉。

盈十、具足軌則淨命

又諸菩薩，住律儀戒，覆藏自善，發露已惡，少欲喜足，堪忍衆苦，性無憂感，不掉不躁，威儀寂靜，離矯詐等一切能起邪命之法。

覆藏自善至能起邪命之法者：若於威儀、所作及諸善品加行成就軌則，不自稱讚，是名覆藏自善。若於軌則有所違越，尋便速疾如法發露，是名發露已惡。若雖成就善少欲等所有功德，而不於此欲求他知，是名少欲。若於隨一衣服、飲食、臥具等事便生歡喜，生正知足，是名喜足。若堪忍受寒熱、饑渴、蚊蟲、風日、蛇蝎毒觸，乃至身中所有猛利、堅勁、辛楚、

切心、奪命苦受，是名堪忍眾苦。具賢善性，遠離顰蹙，乃至身心澄淨，是名性無憂感。又若諸根無掉、諸根無動，是名不掉不躁。行住坐臥成就軌則，是名威儀寂靜。不為貪求種種衣服、飲食、臥具、病緣醫藥資具因緣，方便顯已有勝功德，矯詐構集非常威儀。如聲聞地廣說其相。（陵本二十二卷十頁¹⁹¹⁹）是名離矯詐等一切能起邪命之法。

月二、總略義

菩薩成就如是十支，名住律儀戒，善護律儀戒。謂不顧戀過去諸欲，又不希求未來諸欲，又不耽著現在諸欲，又樂遠離不生喜足，又能掃滌不正言論諸惡尋思，又能於己不自輕憊，又性柔和，又能堪忍，又不放逸，又能具足軌則淨命。

成就如是十支至能具足軌則淨命者：此中十支，依文別配，如次應知。性柔和支，謂能成就六和敬法，易可共住。性不惱他，常令歡喜，是名柔和。此配前說常察己過，乃至欲饒益心。意顯安住、善護彼律儀戒，方能成就其性柔和，易可共住，故作是配。具足軌則淨命，此配前說覆藏自善，乃至離矯詐等一切能起邪命之法。軌則有三，謂於威儀路、或所作事、或諸善品加行處所所有軌則。若無虧損，是名具足。義配前說覆藏自善，發露己惡。如法求乞所有衣服、飲食、病緣醫藥諸資生具，不以非法而有貪求，由是說名具足淨命。義配前說少欲喜足，乃至離矯詐等一切能起邪命之法。餘文易解，不勞更釋。

日二、住攝善法戒² 月一、別辨相⁶ 盈一、施漸次

又諸菩薩，已能安住攝善法戒，若於身財少生顧戀尚不忍受，何況其多。

若於身財少生顧戀等者：此說施漸次相。謂於內身、外財諸所有物，於諸眾生隨所應施，即便施與，不於身財生顧戀想。若有少分彼想生已，尚不忍可、執受而速除遣，況令增長乃至多分。此中顧戀，貪之異名。若於身起，是名我貪。若於財起，名我所貪。由想為先，貪方得起，是故於此說不忍受。

盈二、戒漸次

又於一切犯戒因緣根本煩惱、少分煩惱忿恨等生，亦不忍受。

又於一切犯戒因緣等者：此說戒漸次相。或貪、或瞋、或癡、或貪瞋、或貪癡、或瞋癡、或貪瞋癡一切皆具，是名一切犯戒因緣根本煩惱。於此一切根本煩惱中，若有少分貪等煩惱，或彼等流諸隨煩惱，纔生起已，亦不忍受，速令除遣。此中且約不善業道，殺生爲初，於隨煩惱顯說忿恨。由彼殺生多分瞋所生起，忿恨是瞋等流故。等言，等取所餘諸隨煩惱，或貪等流、或瞋等流、或癡等流，一切皆是。

盈三、忍漸次

又於他所發生恚、害、怨恨等心，亦不忍受。

又於他所發生恚害等者：此說忍漸次相。恚謂瞋恚，謂於有情欲興損害爲體。害謂惱害，於諸有情心無悲愍損惱爲體。怨恨，謂於過去違緣結怨不捨爲體。等言，等取忿、惱、嫉隨煩惱，皆瞋分故。

盈四、精進漸次

又於所起懈怠、懶惰，亦不忍受。

又於所起懈怠懶惰等者：此說精進漸次相。於諸所作懈廢退屈，不能勇決樂爲，思令究竟，是名懈怠。日夜執取睡眠爲樂、偃臥爲樂、脅臥爲樂，是名懶惰。

盈五、靜慮漸次

又於所起等至味著、等至煩惱，亦不忍受。

又於所起等至味著等者：此說靜慮漸次相。等至即定異名，通諸靜慮及四無色。若初證得根本三摩地時，其心猶爲三摩地生愛、慢、見、疑、無明等諸隨煩惱之所染汙，未名圓滿清淨鮮白。於三摩地未得自在，不能引發一切勝功德故。於爾所時，愛味相應，能障自在，是名等至味著。所餘慢、見、疑等諸隨煩惱，亦障自在，是名等至煩惱。菩薩了知能障過患，故於彼生亦不忍受。

盈六、五種慧。³ 旻一、標

又於五處如實了知。

旻二、列

謂如實知善果勝利，又能如實了知善因，又能如實知善因果倒與無倒，又如實知攝善法障。

又於五處如實了知至攝善法障者：此說五種慧相。善果勝利及與善因，是初二處；倒與無倒，是三、四處；攝善法障，是第五處。云何名爲善果勝利？謂由攝受善法爲因，決定當證無上正等菩提，是名彼果。證菩提已，能作有情一切義利，是名勝利。云何善因？謂攝受善法，要以大菩提願及所受戒爲依、爲住，是名爲因。云何知善因果倒與無倒？謂於內明所顯正因果相如實知己，精勤修習，令處非處智力種性漸得清淨、漸得增長，由是因緣，能如實知攝善因果倒與無倒。此中處者，謂於彼彼事理無相違，是即無倒；非處，謂於彼彼處理有相違，是即有倒。攝善法障如下自釋。

旻三、釋

是諸菩薩能於善果見大勝利，尋求善因；爲攝善故，如實了知倒與無倒；由此菩薩獲得善果。不於無常妄見爲常，不於其苦妄見爲樂，不於不淨妄見爲淨，不於無我妄見爲我，如實了知攝善法障；爲攝善故，速疾遠離。

不於無常妄見爲常等者：此中應以大乘道理顯示其義。謂非有義，是無常義。非有執習氣羸重義，是爲苦義。所知障無明於諸菩薩能染汙義，是不淨義。諸法自性無我相義，是無我義。由此能障菩薩攝受善法，是故名爲攝善法障。如實知故，能速遠離，不於非有無常妄見爲常，不於有羸重苦妄見爲樂，不於所知障無明不淨妄見爲淨，不於諸法自性無我妄見爲我。

月二、結略義

菩薩由此十種相故，名住攝善法戒。速能攝善一切種相，謂施漸次、若戒漸次、若忍漸次、若精進漸次、若靜慮漸次，及五種慧。

日三、住饒益有情戒。³ 月一、總標

又諸菩薩由十一相，名住一切種饒益有情戒。於一一相中成就一切種。

月二、別釋¹¹ 盈一、與作助伴² 旻一、於諸事業² 辰一、標義

謂諸菩薩，於諸有情彼彼事業，皆爲助伴。謂於思量所作事業，及於功用所作事業，悉能與彼而作助伴。

思量所作事業功用所作事業者：由意所作，名思量所作，思量樂欲所應作故。身語所作，名功用所作，思量無間發起加行，作所應作故。

辰二、釋類

或於道路若往、若來，或於無倒事業加行，或於守護所有財物，或於和合展轉乖離，或於義會，或於修福，皆爲助伴。

或於道路若往若來至皆爲助伴者：謂諸菩薩，於諸有情彼彼事業求請助伴，隨順於彼呼召去來，名於道路若往、若來。若諸有情於彼若求、若取不正解了，菩薩能爲無倒宣說，令彼成辦諸所作事，是名無倒事業加行。

此中無倒，謂即正說，準下應知。（陵本四十一卷十四頁³³⁸⁷）又諸有情招

集財物，若得諧遂，菩薩隨力所能而爲守護，令彼財物不爲他人之所侵奪、或火焚燒、或水漂蕩，如是等，是名守護所有財物。又諸有情，若由他語、或自意樂展轉乖違，樂欲別離，菩薩爲說悅可意語，能令慶悅覺悟和合，是名和合展轉乖離。若諸有情爲求義利，諸所集會，是名義會，如於聞說正法等是。福有三種，一、施所成，二、戒所成，三、修所成。於此三種隨應修習，是名修福。

旻二、於諸救苦² 辰一、總標

於諸救苦亦爲助伴。

辰二、釋類⁵ 宿一、於災患苦

謂於遭遇疾疫有情瞻侍供給，盲者啓導，聾者撝義，手代言者曉以想像，迷方路者示以隅途，支不具者惠以荷乘，其愚騃者誨以勝慧。

宿二、於蓋纏苦² 列一、舉貪纏

爲貪欲纏所苦有情，開解令離貪欲纏苦。

列二、例瞋等

如是若為瞋恚、昏沈睡眠、掉舉惡作、疑纏所苦有情，開解令離疑纏等苦。

為貪欲纏所苦有情等者：此中略說五蓋差別。一、貪欲蓋，二、瞋恚蓋，三、昏沈睡眠蓋，四、掉舉惡作蓋，五、疑蓋。如此諸法覆真實義，令不顯了，故名為蓋。數起現行，亦名為纏。如有尋有伺地釋。（陵本八卷六頁⁵⁶⁴）為貪欲纏所苦有情，此說諸在家者，為欲境界所漂淪故。貪數現行，是名貪纏。由此貪纏違背聖教，故立貪蓋。此能令心於妙五欲隨逐淨相，欲見、欲聞乃至欲觸；或隨憶念先所領受，尋思追戀。心不安隱、心不寂靜，故名為苦。菩薩了知諸欲過患，能正開示解其義趣，令彼有情知求出離，由是能離貪欲纏苦。瞋恚纏所苦有情，此說諸出家者，由不堪忍諸同法者訶諫、驅擯、教誡等故。瞋數現行，是名瞋纏。由此瞋纏違背所有可愛樂法，故立瞋蓋。昏沈睡眠纏所苦有情，此說修奢摩他者。由數現行，故名為纏。障奢摩他，故立為蓋。掉舉惡作纏所苦有情，此說修毗鉢

舍那者。由數現行，故名為纏。障毗鉢舍那，故立為蓋。疑纏所苦有情，此說憎嫉諸聖教者。由數現行，故名為纏。障生勝解，故立為蓋。菩薩於此種種有情，能正開示過患出離，解其義趣，由是令離疑纏等苦。此中等言，等取餘纏，謂瞋恚等逆次說故。

宿三、於尋思苦²。列一、舉欲尋思

欲尋思纏所苦有情，開解令離欲尋思苦。

列二、例恚害等

如欲尋思，恚、害、親里、國土、不死、輕侮相應、族姓相應所有尋思，當知亦爾。

欲尋思纏所苦有情至當知亦爾者：此中略說八種尋思。一、欲尋思，二、恚尋思，三、害尋思，四、親里尋思，五、國土尋思，六、不死尋思，七、輕侮相應尋思，八、族姓相應尋思。如攝事分釋。（陵本八十九卷九頁⁶⁷⁴⁷）此能令心不寂靜轉，故名為苦。

宿四、於憊勝苦

他憊、他勝所苦有情，開解令離被憊、勝苦。

他憊他勝所苦有情等者：爲他有情高慢之所輕侮，是名爲憊。爲他有情威力之所勝伏，是名爲勝。從彼所生不饒益相令心惱亂，故名爲苦。

宿五、於勞倦苦

行路疲乏所苦有情，施座施處，調身按摩，令其止息勞倦衆苦。

行路疲乏所苦有情等者：此中苦言，觸處所攝，由不平等假立疲極故，身羸重苦之所生故。施與敷具，是名施座。施與住止，是名施處。餘義可知。

盈二、爲說正法² 辰一、於樂惡行² 辰一、如理說

又諸菩薩，爲諸有情如理宣說。謂於樂行惡行有情，爲欲令斷諸惡行故，以相應文句、助伴、隨順、清亮、有用、相稱、應順、常委分資糧法而爲宣說。

辰二、方便說

或復方便善巧宣說。

如理宣說至善巧宣說者：謂說法語有二差別，一、如理說，二、方便說，如前已釋。如理說中復多差別，謂相應等，乃至常委分資糧法。攝釋分說：相應者，謂名句文身次第善安立故，又依四種道理相應故。助伴者，能成次第故。隨順者，謂解釋次第故。清徹者，文句顯了故。清淨資助者，善入衆心故。相稱者，如衆會故。應順者，應供故、稱法故、引義故、順時故。常委分資糧者，審悉所作、恆常所作，故名常委；彼分者，謂正見等，此是彼資糧故。（陵本八十一卷三頁⁶¹⁷⁴）與此譯文少分有別。彼云清徹，此說清亮。彼云清淨資助，此說有用。然義無異，如應可釋。

辰二、例慳行等

如於樂行惡行有情，爲欲令斷諸惡行故；如是於行慳行有情，爲欲令彼斷慳行故；於現法中求財寶者，爲欲令彼正少功力，集多財寶，守護無失；於佛

聖教懷憎嫉者，爲欲令彼得清淨信，證清淨見，超諸惡趣，盡一切結，越一切苦；應知亦爾。

如於樂行惡行有情至應知亦爾者：令斷惡行，謂由戒論。令斷慳行，謂由施論。令彼正少功力，招集、守護財寶，謂由開顯工巧業處所作成辦種種異相所有言論。令彼得清淨信乃至越一切苦，謂由宣說超勝四種聖諦相應言論。如是一切，名善說法。於所說法隨順理門，忍可勝解，是名得清淨信。即由如是增上力故，身毛爲豎、悲泣墮淚，如是等事是清淨相。從是以後，於所說法證諦現觀，離邪分別，不生惡趣，是名證清淨見，超諸惡趣。乃至最後證阿羅漢，於有餘依永斷下分、上分諸結，於無餘依永滅三界生死諸苦，是名盡一切結，越一切苦。

盈三、了知恩報² 旻一、標義

又諸菩薩，於其有恩諸有情所深知恩惠，常思酬報。

旻二、釋類³ 辰一、恭敬

暫見申敬，讚言善來，怡顏歡慰，吐誠談譴；祥處設座，正筵令坐。

辰二、供養

若等若增財利供養現前酬答，非以下劣。

辰三、伴助² 宿一、舉於事業

於彼事業雖不求請，尙應伴助，況乎有命。

宿二、隨應例餘

如於事業，如是於苦，於如理說，於方便說，於濟怖畏，於衰惱處開解愁憂，於惠資具，於與依止，於隨心轉，於顯實德令深歡悅，於懷親愛方便調伏，於現神通驚恐引攝，如應廣說，當知亦爾。

如於事業至當知亦爾者：此中事業至方便說，皆如前解。於濟怖畏至現神通，如下當釋。

盈四、救護怖畏² 旻一、總標

又諸菩薩，於遭怖畏諸有情類，能爲救護。

毘二、釋類

謂於種種禽獸、水火、王賊、怨敵、家主、宰官、不活、惡名、大眾、威德、非人、起尸、魍魎等畏，皆能救護，令得安隱。

不活惡名大眾威德者：謂由匱乏資具因緣，起不活畏。若於他所深生希望，有所求覓，由是因緣，起惡名畏。處大眾中，其心下劣，起大眾畏。威德熾盛，爲所制伏，起威德畏。

盈五、開解愁憂³ 毘一、總標

又諸菩薩，於處衰惱諸有情類，能善開解，令離愁憂。

毘二、釋類² 辰一、依親屬衰亡

或依親屬有所衰亡。所謂父母、兄弟、妻子、奴婢、僮僕、宗長、朋友、內外族因、親教、軌範及餘尊重，時有喪亡，善爲開解，令離憂惱。

或依親屬有所衰亡等者：親品眷屬，名爲親屬。略攝有二。一、自所攝受，所謂父母乃至內外族因。二、爲他攝受，謂親教、軌範及餘尊重；如

諸有智同梵行者，是名爲餘。如是等類，皆約增上親品爲論，故有衰亡而起愁憂。

辰二、依財寶喪失

或依財寶有所喪失。謂或王賊之所侵奪，或火所燒，或水所溺，或爲矯詐之所誑誘，或由事業無方損失，或爲惡親非理橫取，或家生火之所耗費，於如是等財寶喪失，善爲開解，令離憂惱。

毘三、總結

由是因緣，諸有情類生軟中上三品愁憂，菩薩皆能正爲開解。

盈六、施與資具² 毘一、總標

又諸菩薩，備資生具，隨有來求，即皆施與。

毘二、釋類

謂諸有情求食與食，求飲與飲，求乘與乘，求衣與衣，求莊嚴具施莊嚴具，求諸什物施以什物，求鬘塗香施鬘塗香，求止憇處施止憇處，求諸光明施以

光明。

盈七、如法御眾。² 旻一、總標

又諸菩薩，性好攝受諸有情類，如法御眾，方便饒益。

如法御眾方便饒益者：眾有五類。一、在家眾，二、出家眾，三、淨信眾，四、邪惡眾，五、處中眾。於五眾中，處在家眾，應依毀諸惡行、讚諸善行現說正法，令其止息及進修故。處出家眾，應依增上戒等三學現說正法，令速欣樂故。處淨信等眾，應依聖教廣大威德現說正法，如其次第，令倍增長、令處中信、令生淨信故。如攝釋分說。（陵本八十一卷十七頁⁶²¹⁸）是名如法御眾。菩薩所有四種攝事，是名方便。若諸菩薩先行布施，當知是名隨攝方便。何以故？先以種種財物布施饒益有情，為欲令彼聽受所說，奉教行故。如力種性品說。（陵本三十八卷二十二頁³¹⁷⁶）是名方便饒益。

旻二、釋類。² 辰一、財攝受。² 宿一、正攝受。² 列一、由自施

以無染心先與依止，以憐愍心現作饒益，

以無染心先與依止以憐愍心現作饒益者：若欲貪他作己僮僕，為驅使故，而與依止，當知此心名為有染。菩薩不爾，如法御眾，不以非法，故說以無染心先與依止。又若矯設方便拔濟有情，令於他所免為僮僕，還自攝受為己僮僕。如是等類，義如自他利品中說。（陵本三十五卷十七頁²⁸⁸⁴）當知如是拔濟有情，於彼有情心非憐愍，亦無饒益。菩薩不爾，方便隨攝，非為矯設，故說以憐愍心現作饒益。

然後給施如法衣服、飲食、臥具、病緣醫藥資身什物。

給施如法衣服等者：此中衣服乃至資身什物，皆利養攝。若物可令清淨受用，此物名為如法利養。如下攝事分說。（陵本九十九卷二十頁⁷⁴⁵⁸）此中如法，應依彼釋。

列二、求他施

若自無有，應從淨信長者、居士、婆羅門等求索與之。

淨信長者居士婆羅門等者：此中淨信，顯揚有處唯譯爲信，或爲信敬。今於此中，應依彼釋，唯即於彼補特伽羅處所起故。若依法起，方名淨信，然非此說。等言，等取國王、大臣及商主等。如是等眾皆於自所生信敬故，是故說爲應從求索。

宿二、同受用

於己以法所獲如法衣服、飲食、諸坐臥具、病緣醫藥資身什物，與眾同用，自無隱費。

於己以法所獲如法衣服等者：若物不依邪命非法方便獲得，此物名爲以法所獲。於諸食物平等受用，共食所食，顯露而食，不私密食，廣如攝事分說。（陵本九十九卷二十頁⁷⁴⁵⁸）是名與眾同用，自無隱費。

辰二、法攝受² 宿一、標

於時時間，以其隨順八種教授而正教授，五種教誡而正教誡。

宿二、指

此中所說教授、教誡，當知如前力種性品已廣分別。

隨順八種教授等者：此中攝受有情，偏約菩薩爲論，故說隨順八種教授、五種教誡。以此能令菩薩八力種性，漸得清淨、漸得增長故。如前力種性品已廣分別。（陵本三十八卷二十一頁³¹⁷¹）然諸菩薩性好攝受諸有情類，非唯菩薩是所攝受，由是當知偏約勝說。

盈八、好隨心轉² 旻一、總標

又諸菩薩，於有情心性好隨轉。

旻二、釋類² 辰一、於所化有情² 宿一、如應住行

隨心轉時，先知有情若體若性。知體性已，隨諸有情所應共住，即應如是與其共住；隨諸有情所應同行，即應如是與彼同行。

先知有情若體若性至與彼同行者：有情自體，或有涅槃種姓隨逐，或無涅槃種姓隨逐，是名有情自體差別。又或鈍根、或是利根，或貪增上、或瞋增上、或癡增上，乃至廣說，是名有情性類差別。菩薩於此如實知已，隨

其所應，與彼共住、與彼同行，同受財法，是名共住；同事勸導，是名同行。

宿二、思擇身語² 列一、舉生憂苦² 張一、觀察他事² 寒一、生他憂苦² 來一、令不現行

若諸菩薩欲隨所化有情心轉，當審觀察，若於如是如是相事現行身語生他憂苦，

若於如是如是相事現行身語生他憂苦者：謂即凶暴、犯戒諸有情所，有上、中、下過失違犯，是名如是如是相事。菩薩於彼隨應訶責、治罰，是名現行身語。如是現行不遂彼欲，是名生他憂苦。

如是憂苦若不令其出不善處安立善處，菩薩爾時於如是事現行身語，護彼心故，方便思擇勵力遮止令不現行。

方便思擇勵力遮止令不現行者：謂由隨護彼心方便爲先，思擇是事非所應作，便由作意勵力遮止，令不發起身業、語業故。

來二、要令現行

如是憂苦若能令其出不善處安立善處，菩薩爾時於如是事現行身語，住哀愍心，不隨如是有情心轉，方便思擇勵力策發要令現行。

方便思擇勵力策發要令現行者：此中方便，謂住哀愍。由此爲先，思擇是事是所應作，勵力作意策發其心，要令身語起現行故。

寒二、生餘憂苦² 來一、令不現行

復審觀察，若於如是有情事現行身語令餘有情發生憂苦，

若於如是有情事現行身語令餘有情發生憂苦者：謂他有情若有凶暴、犯戒過失違犯，是名如是有情事。菩薩若爲訶責、治罰，現行身語，令彼所餘有情心不饒益，是名令餘有情發生憂苦。

如是憂苦若不令他、或餘有情、或不令二出不善處安立善處，菩薩爾時於如是事現行身語，護餘心故，方便思擇勵力遮止令不現行。

來二、要令現行

如是憂苦若能令他、或餘有情、或能令二出不善處安立善處，菩薩爾時於如是事現行身語，住哀愍心，不隨如有情心轉，方便思擇勵力策發要令現行。

張二、觀察自事²。寒一、令不現行

復審觀察，若於如是菩薩自事現行身語生他憂苦，如是現行身語二業非諸菩薩學處所攝，不順福德、智慧資糧，如是憂苦不能令他出不善處安立善處，菩薩爾時於如是事現行身語，護他心故，方便思擇勵力遮止令不現行。

若於如是菩薩自事現行身語至不順福德智慧資糧者：所謂能利自他，利益安樂無量眾生，是名如是菩薩自事。若於自事不作所作，而反於他作不應作，現行身語生其憂苦，當知如是身語現行，於律儀戒有所違犯。由是說言非諸菩薩學處所攝。於福、於智爲違背緣，由是說言不順福德、智慧資糧。

寒二、例令現行

與此相違現行身語，如前應知。

與此相違現行身語如前應知者：謂若令他出不善處安立善處，乃至廣說要令現行。此中事者，謂諸菩薩爲利他故，於諸性罪少分現行，由是因緣，於菩薩戒無所違犯，生多功德。由是應說是諸菩薩學處所攝，及順福德、智慧資糧。如是等事，皆此相違現行身語所攝。

列二、例生喜樂

如生憂苦，如是廣說生於喜樂，隨其所應，當知亦爾。

如是廣說生於喜樂隨其所應當知亦爾者：生喜樂中，亦有三種。謂於如是如是相事現行身語生他喜樂，或於他有情事現行身語令餘有情發生喜樂，或於如是菩薩自事現行身語生他喜樂，當知是名所廣說義，於彼彼事隨應當知。又於身語令不現行、或令現行，隨應如前所說道理而爲遮止及與策發，由是說言隨其所應，當知亦爾。

辰二、於一切有情。宿一、護他忿纏

又隨他心而轉菩薩，知他有情忿纏所纏，現前忿纏難可捨離，尚不讚歎，何況毀訾；即於爾時亦不諫誨。

尚不讚歎何況毀訾者：讚歎，謂於他人離忿功德。毀訾，謂於彼自忿纏過失。以非所愛尚不讚歎，況違逆彼而更毀訾。

宿二、酬報慶慰

又隨他心而轉菩薩，他雖不來談論慶慰，尚應自往談論慶慰，何況彼來而不酬報。

談論慶慰者：更相語言，是名談論。慶慰悅喻，是名慶慰。若諸有情有興盛事，菩薩知己，設慶悅語。又復恆時對諸有情或問安隱吉祥，或問諸界調適等，隨世儀轉慰問有情，名菩薩設慰喻語。如是二語皆愛語攝，如攝事品說。（陵本四十三卷十頁³⁵⁰⁸）

宿三、不故惱他

又隨他心而轉菩薩，終不故意惱觸於他，唯除訶責諸犯過者，起慈悲心，諸

根寂靜，如應訶責令其調伏。

起慈悲心諸根寂靜者：謂於諸犯過者安住利益意樂，是名起慈悲心。由是能令諸根不於過犯取彼彼相及取隨好，常委正念，防護根門，乃至正行善捨、無記捨中，是名諸根寂靜。

宿四、不輕憊他。³ 列一、不令愧悔

又隨他心而轉菩薩，終不嗤誚輕弄於他，令其赧愧不安隱住，亦不令其心生憂悔。

列二、不彰彼負

雖能摧伏得勝於彼，而不彰其墮在負處。

列三、不自高舉

彼雖淨信，生於謙下，終不現相而起自高。

宿五、如應親近

又隨他心而轉菩薩，於諸有情非不親近、不極親近，亦不非時而相親近。

於諸有情非不親近等者：謂諸菩薩，隨順世間事務言說，呼召去來，談論慶慰，隨時往赴，從他受取飲食等事，是名於諸有情非不親近。然若一切能引無義，菩薩不隨如有情心轉，是名於諸有情不極親近。若於是時，如其品類所應作者，即於是時而相親近，不以非時，是名亦不非時而相親近。

宿六、如應言說

又隨他心而轉菩薩，終不現前毀他所愛，亦不現前讚他非愛；非情交者不吐實誠，不屢希望，知量而受；

非情交者不吐實誠至知量而受者：謂諸菩薩，於彼有情若識不識，一切等心，將護彼意隨之而轉，故不現前毀他所愛，亦不現前讚他非愛。然若與彼爲友爲朋，無怨無隙，爲欲令餘有情出不善處安立善處，方便策發毀所應毀、讚所應讚，不因他愛非愛而爲覆藏。與此相違，則不應爾，是故說言非情交者不吐實誠。又於非情交者，雖有求乞，不屢希望，恐憎背故。

於所施食知量而受，但爲存養若力若樂食所食故。

若先許應他飲食等，終無假託不赴先祈，爲性謙沖如法曉喻。

若先許應他飲食等至如法曉喻者：此說菩薩隨順世間事務，隨時往赴，從他受取飲食等事。若受所請，終無假託而不往赴。如無力能往至其所，應對於彼如法曉喻。作如是言：非我於汝不赴先祈，但無力能往至其所，惟願勿於我所嫌恨棄背。

盈九、讚揚實德² 毘一、總標

又諸菩薩性好讚揚真實功德，令他歡喜。

毘二、釋類

於信功德具足者前，讚揚信德令其歡喜；於戒功德具足者前，讚揚戒德令其歡喜；於聞功德具足者前，讚揚聞德令其歡喜；於捨功德具足者前，讚揚捨德令其歡喜；於慧功德具足者前，讚揚慧德令其歡喜。

讚揚真實功德令他歡喜等者：此中功德略有五種，謂信、戒、聞、捨、

慧。如是五種，七聖財攝。由離所治及生勝樂，是名功德。信功德者，由能對治憎嫉聖教，及生信俱清淨樂故。戒功德者，由能對治能往惡趣惡行，及生善趣所有樂故。聞功德者，由能對治於緣起法不能解了，及生正解俱行法義樂故。捨功德者，由能對治慳垢弊心，積集眾具，及生後世無匱資財樂故。慧功德者，由能對治狹劣，愚癡增廣，及生如實覺慧勝義樂故。如聞所成地釋。（陵本十四卷二十二頁¹²⁶³）

盈十、調伏有過² 旻一、總標

又諸菩薩性好悲愍，以調伏法調伏有情。

以調伏法調伏有情者：謂依聲聞及諸菩薩，顯示別解脫及別解脫相應之法，是名調伏法。調伏所化聲聞及諸菩薩，是名調伏有情。

旻二、釋類³ 辰一、舉訶責³ 宿一、軟訶責

若諸有情有下品過下品違犯，內懷親愛無損惱心，以軟訶責而訶責之。

宿二、中訶責

若諸有情有中品過中品違犯，內懷親愛無損惱心，以中訶責而訶責之。

宿三、上訶責

若諸有情有上品過上品違犯，內懷親愛無損惱心，以上訶責而訶責之。

有下品過下品違犯等者：犯罪因緣，是名過失。所犯眾罪，是名違犯。即彼毀犯意樂，是名犯罪因緣。即彼自性，是名所犯眾罪。此各有其三品差別，如下攝事分釋。（陵本九十九卷七頁⁷⁴²⁰）

辰二、例治罰

如訶責法，治罰亦爾。

如訶責法治罰亦爾者：訶責，謂由語業。此訶責相略有三種，如正訶責犯戒聲聞。一曰：汝期鄙劣活命。二曰：汝意樂不清淨。三曰：汝以活命意樂行非法行。如下攝事分說。（陵本八十六卷二十二頁⁶⁵⁴⁶）治罰，謂由身業。如以辛楚加行、猛利加行，令諸有情獲得義利，名治罰法。此如訶責亦有三品，故云亦爾。

辰三、辨驅擯² 宿一、權時驅擯

若諸有情有下、中品應可驅擯過失違犯，菩薩爾時爲教誡彼及餘有情，以憐愍心及利益心，權時驅擯，後還攝受。

宿二、盡壽驅擯

若諸有情有其上品應可驅擯過失違犯，菩薩爾時盡壽驅擯，不與共住、不同受用，憐愍彼故不還攝受，勿令其人於佛聖教多攝非福，又爲教誡利餘有情。

若諸有情有下中品應可驅擯過失違犯等者：謂若有情，於所遮止開許法中，數數輕慢而毀犯者，是名應可驅擯過失違犯。此由所犯下中上品，成二差別。一、權時驅擯，後還攝受；二、盡壽驅擯，不還攝受。菩薩於彼以無染濁、無有變異親善意樂如法驅擯，名憐愍心。又爲令餘有情知所教誡、遮不應行、易可共住而驅擯彼，名利益心。是故驅擯亦教誡攝。如文中說：爲教誡彼及餘有情。復說：又爲教誡利餘有情。隨應當知。

盈十一、示現神通² 旻一、總標

又諸菩薩爲欲饒益諸有情故，現神通力，或爲恐怖、或爲引攝。

旻二、釋類² 辰一、爲恐怖² 宿一、令離惡

謂爲樂行諸惡行者，方便示現種種惡行諸果異熟。謂諸惡趣，小那落迦、大那落迦、寒那落迦、熱那落迦，既示現已，而告之言：汝當觀此，先於人中造作增長諸惡行故，今受如是最極暴惡、辛楚、非愛苦果異熟。彼見是已，恐怖厭患，離諸惡行。

宿二、令生信

復有一類無信有情，菩薩衆中隨事故問，彼作異思拒而不答。

復有一類無信有情至拒而不答者：謂於聖教懷憎嫉者，是名無信有情。菩薩爲欲令彼得清淨信，於大眾中，隨所應知一切事相故興問覈，是名隨事故問。由彼有情懷增上慢，爲增上慢所執持故，憎背聖教，起別異解，於菩薩問拒不領受，亦不酬答，是名異思拒而不答。

菩薩爾時或便化作執金剛神，或復化作壯色大身巨力藥叉，令其恐怖。由是因緣，捨慢生信，恭敬正答；其餘大眾聞彼正答，亦皆調伏。

辰二、為引攝²。宿一、令歡喜

或現種種神通變化，或一為多，或多為一，或以其身穿過石壁、山巖等障往還無礙，如是廣說乃至梵世身自在轉，現無量種種神變差別，或復現入火界定等，或復示現共聲聞等種種神通，方便引攝，令諸有情踊躍歡喜。

宿二、善安處

諸未信者，方便安處信具足中；諸犯戒者，方便安處戒具足中；諸少聞者，方便安處聞具足中；多慳吝者，方便安處捨具足中；諸惡慧者，方便安處慧具足中。

或現種種神通變化等者：或一為多，或多為一，顯隱神通所攝。謂從一身示現多身，此由顯化勝解想故；或從多身示現一身，此由隱化勝解想故。或以其身穿過石壁，乃至梵世身自在轉，往來神通所攝。如是種種，聲聞

地中具列其相。（陵本三十三卷十七頁²⁷²⁰）即此廣說如應當知。或復現入火界定等，熾然神通所攝。謂入火界定，舉身洞然，遍諸身分出種種焰，青、黃、赤、白、紅紫、碧綠、頗胝迦色。如威力品說。（陵本三十七卷二頁³⁰²¹）或復示現共聲聞等種種神通，此亦唯說變化所攝。如是神通，一切靜慮以為依止，皆能引發一切。修靜慮者，若能已善修治磨瑩其心，便於種種神通變化，隨所欲為皆能成辦。此通聲聞及諸外道，是故說言共聲聞等。若依菩薩十力種姓所得，當知不共。為簡此故而標共言。此中所現種種神通，唯為方便引攝，令生歡喜，安置信等功德法中，不說不共神通及餘一切。

月三、總結

如是菩薩成就一切種饒益有情戒。

如是菩薩成就一切種饒益有情戒者：總結前文十一相中如是所說一一差別之相。若諸菩薩行無虧損、行無艱難，是名成就一切種饒益有情戒。

洪三、結名戒藏

是名菩薩三種戒藏，亦名無量大功德藏。謂律儀戒所攝戒藏，攝善法戒所攝戒藏，饒益有情戒所攝戒藏。

亦名無量大功德藏者：謂能攝受隨與無上正等菩提大果，作諸有情一切義利利益安樂，是名無量大功德藏。以要言之，律儀戒能安住其心，攝善法戒能成熟自佛法，饒益有情戒能成熟有情。如是總攝一切菩薩所應作事，是故說言菩薩三種戒藏，亦名無量大功德藏。

宙二、廣辨授受² 洪一、從他受⁴ 荒一、辨授受相² 日一、明所應² 月一、正受淨戒² 盈一、受戒羯磨³ 辰一、受先所作² 辰一、審求大德

若諸菩薩欲於如是菩薩所學三種戒藏勤修學者，或是在家、或是出家，先於無上正等菩提發弘願已，當審訪求同法菩薩，已發大願、有智有力於語表義能授能開。

當審訪求同法菩薩至能授能開者：謂若補特伽羅，已受大乘菩薩戒律儀法，是名同法菩薩。爲簡不從所餘補特伽羅求受淨戒，故作是說。又此同法菩薩，於菩薩法藏摩怛理迦、菩薩學處及犯處相，如是如是語，有如是如是義，能正教授、能正開示，是名於語表義能授能開。於此菩薩當審訪求。

辰二、乞請從受

於如是等功德具足勝菩薩所，先禮雙足，如是請言：我今欲於善男子所、或長老所、或大德所，乞受一切菩薩淨戒，唯願須臾不辭勞倦，哀愍聽授。

於如是等功德具足勝菩薩所者：此中功德，約諸菩薩波羅蜜多六種姓相爲論。有智有力於語表義能授能開，唯顯慧波羅蜜多種姓相。指此所說，故言如是。等取所餘諸種姓相，故復言等。超諸聲聞，故說名勝。準下文說不應從受，翻知從受，應作此釋。

辰二、受時所作³ 辰一、供養佛僧

既作如是無倒請已，偏袒右肩，恭敬供養十方三世諸佛世尊、已入大地得大

智慧得大神力諸菩薩衆，現前專念彼諸功德，隨其所有功德因力，生殷淨心或少淨心。

恭敬供養至或少淨心者：謂於十方三世諸佛世尊，以淨信俱勝解俱心，設諸供具而爲供養，作是思惟：若一如來法性，即是去來今世一切如來法性；若一如來制多法性，即是十方無邊無際一切世界所有如來制多法性。是名恭敬供養十方三世諸佛世尊。如說供養諸佛世尊，如是供養已入大地諸菩薩衆，當知亦爾。彼諸菩薩成就四無礙解，智最勝故，由是說言得大智慧。成就六種神通，威力最勝，由是說言得大神力。諸佛功德隨其名號略有十種，謂如來等。如菩提品釋。（陵本三十八卷三頁³¹⁰⁵）菩薩功德，從其最初極歡喜地，乃至最後住法雲地，展轉修習證得成滿。隨應當知彼差別相，如住品說。於佛世尊及諸菩薩彼彼功德專心憶念，明了而轉，如現在前，是名現前專念彼諸功德。緣彼功德極作念已，於爾所時，彼境界力能爲依因，生起殷重淨勝解心，下至或生少分淨心，由是說言隨其所有

功德因力，生殷淨心或少淨心。

辰二、禮請授戒

有智有力勝菩薩所，謙下恭敬膝輪據地，或蹲、跪、坐對佛像前，作如是請：唯願大德，或言長老、或善男子，哀愍授我菩薩淨戒。如是請已，專念一境長養淨心，我今不久當得無盡、無量、無上大功德藏，即隨思惟如是事義，默然而住。

專念一境至默然而住者：此中一境，謂於欲界心一境性。數數隨念，令心相續專注一境故。於先所生殷重淨心、或少淨心，令得增長廣大，展轉殊勝，是名長養淨心。隨所思惟如是諸功德事所起義想，令心調順、寂靜，安住彼中，是名思惟如是事義，默然而住。言調順者，謂由令心離外散動。言寂靜者，謂由令心離內散動。依如是義，故名默然。

辰三、正作羯磨² 宿一、如法問定。³ 列一、問答種性

爾時有智有力菩薩，於彼能行正行菩薩，以無亂心，若坐、若立而作是言：

汝如是名善男子聽、或法弟聽，汝是菩薩不？彼應答言：是！

列二、問答發願

發菩提願未？應答言：已發！

列三、問答受戒² 張一、舉初說

自此已後，應作是言：汝如是名善男子、或法弟，欲於我所受諸菩薩一切學處，受諸菩薩一切淨戒。謂律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。如是學處、如是淨戒，過去一切菩薩已具，未來一切菩薩當具，普於十方現在一切菩薩今具。於是學處、於是淨戒，過去一切菩薩已學，未來一切菩薩當學，現在一切菩薩今學。汝能受不？答言：能受！

張二、例中後

能授菩薩第二、第三亦如是說，能受菩薩第二、第三亦如是答。

宿二、啓白請證³ 列一、結前

能授菩薩作如是問，乃至第三授淨戒已。能受菩薩作如是答，乃至第三受淨

戒已。

列二、正顯² 張一、禮佛啓請² 寒一、舉初說² 來一、啓白

能受菩薩不起於座。能授菩薩對佛像前，普於十方現住諸佛及諸菩薩恭敬供養，

普於十方現住諸佛及諸菩薩恭敬供養者：住現在世成等正覺，或入大地，是名現住諸佛及諸菩薩。問：此中唯說現住，不通三世，何故與前有別？答：前說專念功德，故通三世，一切功德平等平等無差別故。此說啓白請證，故唯現住，非於過、未爲作證故。

頂禮雙足，作如是白：某名菩薩，今已於我某菩薩所，乃至三說受菩薩戒，我某菩薩已爲某名菩薩作證。

我某菩薩已爲某名菩薩作證者：謂於某名菩薩，已正尋求大乘種姓，及已發大願，於菩薩藏摩怛理迦、菩薩學處已正爲說令其聽受。觀察於彼堪受菩薩淨戒律儀，是故三說爲授淨戒，彼已三說答言能受，是名菩薩爲作證

事。

來二、請證

唯願十方無邊無際諸世界中諸佛菩薩第一眞聖，於現不現一切時處一切有情皆現覺者，

諸世界中諸佛菩薩至皆現覺者者：此中第一，所謂諸佛，於一切有情皆爲第一故。復有差別，繁不更述，如攝異門分釋。（陵本八十三卷四頁⁶²⁸⁴）言眞聖者，謂諸菩薩。簡取已入大地諸菩薩衆，故作是說。如是諸佛菩薩，由正智見，於諸現前、或不現前、一切時分、一切處所所有一切有情皆能現知現見，如實無倒。由是說名於現不現一切時處一切有情皆現覺者。

於此某名受戒菩薩亦爲作證。

寒二、例中後

第二、第三亦如是說。

張二、爲佛眷念² 寒一、舉因

如是受戒羯磨畢竟，從此無間，普於十方無邊無際諸世界中現住諸佛、已入大地諸菩薩前，法爾相現。由此表示如是菩薩已受菩薩所受淨戒。

從此無間至已受菩薩所受淨戒者：二十唯識論說：展轉增上力，二識成決定。由此道理，當知能受淨戒菩薩淨心爲緣，能爲增上，於諸世界現住諸佛、已入大地諸菩薩清淨識中，法爾而有如是菩薩受戒相現。如依善瑩清淨鏡面，以質爲緣，即有如是所行影像顯現。此中道理，當知亦爾，是名於佛及菩薩前，法爾相現。又復諸佛菩薩所發正願，攝受一切諸有情界皆爲眷屬。若於是處、是時，有諸有情已發大願受淨戒者；即於是處、是時，彼諸有情爲所現見；由是而說法爾相現。由此相現，能正表示如是菩薩已受淨戒。

爾時十方諸佛菩薩，於是菩薩法爾之相生起憶念；由憶念故，正智見轉；由正智見，如實覺知：某世界中某名菩薩，某菩薩所正受菩薩所受淨戒。

寒二、顯果

一切於此受戒菩薩，如子如弟，生親善意，眷念憐愍。由佛菩薩眷念憐愍，令是菩薩希求善法倍復增長，無有退減。

正智見轉者：聖智聖見，名正智見。此二差別有其多種，如攝事分釋。（陵本八十六卷九頁⁶⁵¹²）今唯取其由假施設，世俗理行緣所知境，此慧名智；若能取於自相、共相，此慧名見。正釋此義。由緣某名菩薩假設有情，及彼所受淨戒爲所知境故。

列三、總結

當知是名受菩薩戒啓白請證。

晨三、受已所作

如是已作受菩薩戒羯磨等事，授受菩薩俱起供養，普於十方無邊無際諸世界中諸佛菩薩，頂禮雙足恭敬而退。

盈二、得戒勝利

如是菩薩所受律儀戒，於餘一切所受律儀戒最勝無上，無量無邊大功德藏之所隨逐，第一最上善心意樂之所發起，普能對治於一切有情一切種惡行。

如是菩薩所受律儀戒至一切種惡行者：除諸菩薩所受，所餘七眾別解脫戒，名餘一切所受律儀戒。此菩薩戒於彼一切最爲殊勝，故名最勝。除此更無若過若增，是名無上。何以故？無量無邊大功德藏所隨逐故，第一最上善心意樂所發起故，普能對治於一切有情一切種惡行故。初謂能獲大果勝利。次謂已發無上菩提大願。如是大願是初正願，普能攝受其餘正願，由此因緣，許爲最勝，特爲第一，建立在於最上法中，是故說言第一最上。如功德品說。（陵本四十六卷十三頁³⁷⁰⁵）後謂能修最勝正行。能利自他，利益安樂無量眾生，哀愍世間諸天人等，令得義利利益安樂故。

一切別解脫律儀，於此菩薩律儀戒百分不及一，千分不及一，數分不及一，計分不及一，算分不及一，喻分不及一，鄔波尼殺曇分亦不及一，攝受一切大功德故。

月二、勸修學處²。盈一、思惟所作

又此菩薩安住如是菩薩淨戒，先自數數專諦思惟：此是菩薩正所應作，此非菩薩正所應作。既思惟已，然後爲成正所作業，當勤修學。

此是菩薩正所應作此非菩薩正所應作者：以要言之，於律儀戒若能安住其心，是所應作；與此相違，非所應作。於攝善法戒若能成熟自佛法，是所應作；與此相違，非所應作。於饒益有情戒若能成熟他有情，是所應作；與此相違，非所應作。又於是中，當正觀察六處攝行。所謂自、他、財、衰、財盛、法衰、法盛。於六處中，除自法衰，所餘一切是所應作；即此所除，非所應作。如決擇分說。（陵本七十五卷二頁5749）

盈二、聽聞經論

又應專勵聽聞菩薩素怛纜藏及以解釋，即此菩薩素怛纜藏、摩怛理迦，隨其所聞當勤修學。

又應專勵聽聞菩薩素怛纜藏等者：大乘相應契經，此名菩薩素怛纜藏，即

十二分教中方廣一分是。解釋，謂即摩怛理迦。由能決擇如來所說菩薩素怛纜藏，是故說名菩薩素怛纜藏、摩怛理迦。譬如無本母字，義不明了；如是本母所不攝經，其義隱昧義不明了。與此相違，義即明了，是故說名摩怛理迦。

日二、簡不應²。月一、不應從受³。盈一、簡非同法

又諸菩薩，不從一切唯聰慧者求受菩薩所受淨戒。

不從一切唯聰慧者者：此中一切，謂諸世間外道異生。未聞聖教，無引發慧，唯自成就俱生慧故，由是說名唯聰慧者。

盈二、簡無淨信

無淨信者，不應從受；謂於如是所受淨戒初無信解，不能趣入，不善思惟。

無淨信者至不善思惟者：謂於如是所受淨戒，雖已聽聞，無決定信，名無信解。於彼功德亦不愛樂，名不趣入。於所應作及不應作未能了知，是名不善思惟。如是等相，總名無淨信者。

盈三、簡非菩薩。^{毘一}、無施種性相者

有慳貪者，慳貪蔽者，有大欲者，無喜足者，不應從受。

有慳貪者至不應從受者：此顯無施波羅蜜多種姓相。若於自身現有財法，不能施與正來求者，是名為慳。若於利養恭敬稱譽起希求心，是名為貪。性與如是慳貪相應，是故說名有慳貪者。如此慳貪數數現行，覆蔽其心，是名慳貪蔽者。方便顯已有勝功德，矯詐構集寂靜威儀，由是令他謂其有德，當有所施、當有所作，是名有大欲者。或自現前雖無匱乏，而更於彼信己長者、居士、婆羅門等，非法追求眾多上妙衣服、臥具等事，是名無喜足者。

^{毘二}、無戒種性相者

毀淨戒者，於諸學處無恭敬者，於戒律儀有慢緩者，不應從受。

毀淨戒者至不應從受者：此顯無戒波羅蜜多種姓相。身語意業極多暴惡，於諸有情極多損惱，是名毀淨戒者。於諸菩薩素怛纘藏、摩怛理迦不生愛重而勤聽聞，是名於諸學處無恭敬者。性無羞恥，惡作羸劣，作惡業已不能速悔，是名於戒律儀有慢緩者。

^{毘三}、無忍種性相者

有忿恨者，多不忍者，於他違犯不堪耐者，不應從受。

有忿恨者至不應從受者：此顯無忍波羅蜜多種姓相。若於他所遭不饒益，憤發懷恨，是名有忿恨者。他罵報罵，他瞋報瞋，他打報打，他弄報弄，是名多不忍者。若他侵犯而來悔謝，欲損惱彼，不受其謝，是名於他違犯不堪耐者。

^{毘四}、無精進種性相者

有懶惰者，有懈怠者，多分耽著日夜睡樂、倚樂、臥樂，好合徒侶樂喜談者，不應從受。

有懶惰者至不應從受者：此顯無精進波羅蜜多種姓相。性不翹勤，不具起發，是名有懶惰者。於諸所作懈廢退屈，不能勇決樂為，思令究竟，是名

有懈怠者。不能夙興晚寐，日夜執取睡眠爲樂、脅臥爲樂、偃臥爲樂，是名耽著日夜睡樂、倚樂、臥樂。樂著諠雜，談說世事，是名好合徒侶樂喜談者。

炅五、無靜慮種性相者

心散亂者，下至不能穀牛乳頃善心一緣住修習者，不應從受。

心散亂者至不應從受者：此顯無靜慮波羅蜜多種姓相。於法、於義不能住心審諦思惟，是名心散亂者。不能最初繫縛其心，喻如穀牛乳頃，令住於內不外散亂，是名下至不能穀牛乳頃善心一緣住修習者。此中善心，唯說於定。心一境性，名心一緣。修習心住總有九種，今說不能修習最初內住，置下至言。

炅六、無慧種性相者

有闇昧者，愚癡類者，極劣心者，誹謗菩薩素怛纜藏、摩怛理迦者，不應從受。

有闇昧者至不應從受者：此顯無慧波羅蜜多種姓相。謂於實事不正了知，是名有闇昧者。於不實事妄生增益，是名愚癡類者，由是不能於能引義利法聚、能引非義利法聚、能引非義利非非義利法聚有力思擇。若俱生慧，不能悟入一切明處境界，是名極劣心者。若聞空性相應經典，不能如實解甚深義，起如是見，立如是論：一切唯假，是爲真實，若作是觀名爲正觀。是名誹謗菩薩素怛纜藏、摩怛理迦者。

月二、不應開悟。盈一、標

又諸菩薩，於受菩薩戒律儀法，雖已具足受持究竟，而於謗毀菩薩藏者無信有情，終不率爾宣示開悟。

於受菩薩戒律儀法雖已具足受持究竟者：謂諸菩薩，於自所受菩薩淨戒三種律儀所有軌則，是名菩薩戒律儀法。此復云何？謂如下說四種他勝處法，乃至廣說諸事有犯、無犯、是染、非染，如是等相是名軌則。於此軌則若無虧損，是名具足。深敬專念，是名受持初無違犯。犯已還淨，是名

究竟。

盈二、徵

所以者何？

盈三、釋

爲其聞已不能信解，大無知障之所覆蔽，便生誹謗。由誹謗故，如住菩薩淨戒律儀，成就無量大功德藏，彼誹謗者，亦爲無量大罪業藏之所隨逐，乃至一切惡言、惡見及惡思惟未永棄捨，終不免離。

一切惡言惡見至終不免離者：此中宣說、開示、建立像似正法，是名惡言。自心忍可，愛樂惡所說義，是名惡見。由不如理虛妄分別所引顛倒尋思，名惡思惟。若未現觀，未斷彼種，是名未永棄捨。於爾所時，還爲無量大罪業藏之所隨逐，是名終不免離。

荒二、如應授戒。日一、先說法藏

又諸菩薩欲授菩薩菩薩戒時，先應爲說菩薩法藏摩怛理迦、菩薩學處及犯處

相，令其聽受，以慧觀察自所意樂，堪能思擇受菩薩戒，非惟他勸、非爲勝他。

犯處相者：所犯眾罪略有五種，謂他勝罪聚等。如攝事分說。（陵本九十九卷二頁⁷⁴⁰⁹）是名爲犯。犯罪因緣略有四種，謂無知等。如攝事分說。（陵本九十九卷五頁⁷⁴¹⁸）是名犯處，此爲依處起毀犯故。又所犯罪有下中上三品差別，此之因緣亦有五種。如攝事分說。（陵本九十九卷六頁⁷⁴²⁰）是名犯相。

當知是名堅固菩薩堪受菩薩淨戒律儀，以受戒法如應正授。

是名堅固菩薩至如應正授者：謂彼菩薩，由自意樂受菩薩戒，於菩薩戒深生受樂，由是故說非唯他勸、非爲勝他。即此說名堅固菩薩，當知其心於所受戒堅固無動故。如是菩薩堪受淨戒，是故以所應受戒律儀法，如其所應而正授與；謂是菩薩正所應作及非菩薩正所應作，如有犯、無犯、是染、非染。如應廣說，至下當知。

日二、正授戒法²。月一、總標三戒他勝處法²。盈一、別辨類⁴。旻一、標

如是菩薩住戒律儀，有其四種他勝處法。

四種他勝處法者：如下文說，一、貪，二、慳，三、忿，四、邪見，是名四法。如是四法皆屬意業，略攝爲三不善業道。此中貪、慳即彼貪欲，忿即瞋恚，邪見可知。如是業道，唯於大乘制立爲戒，是故說爲菩薩他勝處法。又諸菩薩善淨意樂，爲證無上正等菩提、能作有情一切義利而發正願；發正願已，方能受戒。若於如是貪等四法隨起一種，皆能違害自所發願善淨意樂，不復堪能於現法中安住其心身心無倦，不復堪能於現法中攝受無量菩薩所學，不復堪能現作一切有情利益安樂，況起一切。由是因緣，貪等四法望與自願及自性戒，正能勝伏，一切毀犯皆從此生，是故名爲他勝處法，此即惡法名爲他故。復次，當知他勝處法非即他勝罪聚。舉法而言，故唯說四。約聚爲論，應有眾多。如下廣顯所犯事相，隨應當知犯他勝罪，皆由四法爲其因緣。以要言之，若由瞋起，多分他勝罪聚所

攝。故世尊說：多分應與瞋所起犯。由諸菩薩憎諸有情、嫉諸有情，不能修行自他利行，作諸菩薩所不應作，可得成犯。如下自說。（陵本四十一卷二十頁³⁴⁰⁵）今舉四法，具足說故。彼說瞋起，約多分故。文雖有別，義無相違。又此他勝處法，非唯犯重，亦有犯輕。由彼起犯意樂因緣，有軟中上品類差別。攝事分說：由下品犯，是下品罪；若由中品，是中品罪；若由上品，是上品罪故。（陵本九十九卷七頁⁷⁴²¹）

旻二、徵

何等爲四？

旻三、釋⁴。辰一、貪法

若諸菩薩爲欲貪求利養恭敬，自讚毀他。是名第一他勝處法。

爲欲貪求利養恭敬自讚毀他等者：讚自善說正法功德，是名自讚。毀他不善說法過失，是名毀他。由自希求利養恭敬，有染愛心，是故自讚。由嫉他得利養恭敬，有瞋恚心，是故毀他。今約貪欲業道爲論，由貪究

竟，故唯說貪。若約方便，應具說二，謂貪及嫉。如下文是。（陵本四十一卷十三頁³³⁸⁴）爲顯此正違害菩薩淨命，不利自他，是故偏說名爲第一他勝處法。

辰二、慳法

若諸菩薩現有資財，性慳財故，有苦、有貧、無依、無怙正求財者來現在前，不起哀憐而修惠捨；正求法者來現在前，性慳法故，雖現有法而不給施。是名第二他勝處法。

有苦有貧無依無怙等者：謂爲乞丐者、或行路者、或希求者、或盲瞽者、或聾駘者，是名有苦。若貧窮者、匱乏種種資生具者，是名有貧。無他攝受，是名無依。無他撫育，是名無怙。無情數物，名之爲財。此有三種，一者、財物，二者、穀物，三者、處物。如聲聞地釋。（陵本二十五卷十六頁²¹³³）彼諸有情，於此諸物以法乞求，不以非法，是名正求財者。菩薩於此應行布施。又此布施，其性無罪，爲莊嚴心、爲伴助心、爲資瑜伽、爲得上義應勤修習，名修惠捨。諸有葉紙已書正法，是名爲法。若嬰兒慧眾生來乞，不應施與。若堪受持能信解者而來求乞，是應施與，是則名爲正求法者。又性多貪，求欲銜賣經卷等者，欲祕藏者，如是等類不求勝智，不應施與。若求勝智，是應施與，是則名爲正求法者。若諸菩薩，於財、於法慳垢纏心，雖復現有可施財法，而於現前求乞眾生不起哀憐、不作饒益，當知能令憎背所應行施，及令闕乏妙智資糧，何況能修自他利行。爲顯此正違害菩薩福智資糧，不利自他，是故偏說名爲第二他勝處法。

辰三、忿法

若諸菩薩長養如是種類忿纏，由是因緣，不唯發起麤言便息；由忿蔽故，加以手足、塊石、刀杖，捶打、傷害、損惱有情。內懷猛利忿恨意樂，有所違犯他來諫謝，不受、不忍、不捨怨結。是名第三他勝處法。

長養如是種類忿纏等者：如下所說身語意業，一切皆是忿纏所作。指此所

說，故言如是種類忿纏。於此忿纏不饒益相不正思惟多所修習，不生樂欲勤修對治，是名長養。麤言，謂若毀辱訶責。猛利忿纏蔽抑其心，是名忿蔽。若於忿纏正現前時，他來諫說或行悔謝，心生違拒，是名不受；心不忍可，是名不忍；心懷怨憎，是名不捨怨結。菩薩戒中，一切所作不應憎諸有情、嫉諸有情，何況惱害。為顯此正違害菩薩大悲，不利自他，是故偏說名為第三他勝處法。

辰四、邪見

若諸菩薩謗菩薩藏，愛樂宣說、開示、建立像似正法，於像似法或自信解，或隨他轉。是名第四他勝處法。

謗菩薩藏等者：像似正法有多差別，攝事分中廣說其相。（陵本九十九卷十五頁⁷⁴⁴⁴）此中且說，由損減見損減實事，於無常等種種義門，廣為他人宣說、開示，如是如是自他習行，如是名為像似正法。此於難解大乘相應、空性相應、未極顯了密意義趣甚深經典，不能如實解所說義，起如是見，立如是論：一切唯假，是為真實，若作是觀名為正觀。當知是名謗菩薩藏，由彼誹謗真實及以虛偽都無有故。如真實義品中說。（陵本三十六卷十六頁²⁹⁷⁵）於像似法，深心寶翫、習近、味著，是名愛樂。因他請問而為記別，是名宣說。解其義趣，是名開示。成所說義，是名建立。自於彼法生邪勝解，名自信解。從他聽聞隨起執著，名隨他轉。為顯此正違害菩薩正智見轉，陷墮自他，是故偏說名為第四他勝處法。

辰四、結

如是名為菩薩四種他勝處法。

盈二、總料簡² 辰一、具不具犯

菩薩於四他勝處法隨犯一種，況犯一切，不復堪能於現法中增長攝受菩薩廣大菩提資糧，不復堪能於現法中意樂清淨，是即名為相似菩薩，非真菩薩。不復堪能於現法中增長攝受菩薩廣大菩提資糧等者：此中資糧，謂福及慧，當知即是六種波羅蜜多。施、戒、忍三，唯福所攝；慧即慧根；精

進、靜慮，隨其所應通福慧攝。由諸菩薩依止福故，雖復長時流轉生死，不為極苦之所損惱，又隨所欲能攝眾生為作義利；依止慧故，所攝受福是正非邪，又能起作種種無量善巧事業，乃至究竟當證無上正等菩提；是故福慧名為菩薩廣大菩提資糧。於此資糧展轉增勝，是謂增長。隨順無違，是謂攝受。又諸菩薩增上意樂已入大地，方得名為清淨意樂菩薩。若於四種他勝處法有毀犯者，當知於如是事皆無堪能，是即名為相似菩薩，非真菩薩。此義云何？若諸菩薩現前自稱我是菩薩，於菩薩學不正修行，當知是名相似菩薩，非真菩薩。若諸菩薩現前自稱我是菩薩，於菩薩學能正修行，當知是名真實菩薩。如功德品說。（陵本四十六卷二十頁³⁷³¹）

辰二、明捨及緣² 辰一、明捨² 宿一、顯自² 列一、標簡品類

菩薩若用軟、中品纏毀犯四種他勝處法，不捨菩薩淨戒律儀；上品纏犯，即名為捨。

列二、釋上品犯

若諸菩薩毀犯四種他勝處法，數數現行，都無慚愧，深生愛樂，見是功德，當知說名上品纏犯。

菩薩若用軟中品纏毀犯四種他勝處法等者：諸煩惱法數起現行，名之為纏。此有軟中上品差別。微劣現行，是名軟品。平等現行，是名中品。增上現行，是名上品。今於此中，唯說貪等四煩惱法，有其軟中上品纏犯差別，不說所餘一切煩惱。由此貪等四煩惱法，能令毀犯所犯罪故。應作不作，作不應作，是名為犯。由此四種他勝處法是諸菩薩所不應作，於不應作而有所作及起加行，是名毀犯四種他勝處法。佛於貪等制立所犯，若有現行，即此貪等亦名能犯、亦名所犯。從能犯邊約為因緣，名之為纏；從所犯邊約所制立，名為四種他勝處法。望義不同，是故說別。於所受戒不能安住，退失所得，是名為捨。由其纏犯品類不同，是故應說捨不捨別，如文可知。上品纏犯，由三因緣。一、由數數現行，都無慚愧，無彼對治故；二、由深生愛樂，意樂猛利故；三、由見是功德，邪執為依故。

宿二、簡他²。列一、暫犯便捨

非諸菩薩暫一現行他勝處法，便捨菩薩淨戒律儀。如諸苾芻犯他勝法，即便棄捨別解脫戒。

如諸苾芻犯他勝法者：此與菩薩他勝處所法有別。由佛世尊，依諸所化有情，若有能離惡行行及離欲行，是故建立苾芻律儀。若諸苾芻受律儀已，毀犯離惡行行及離欲行，是則名為犯他勝法。

列二、捨不更受

若諸菩薩由此毀犯，棄捨菩薩淨戒律儀，於現法中堪任更受，非不堪任。如苾芻住別解脫戒，犯他勝法，於現法中不任更受。

若諸菩薩由此毀犯等者：此說菩薩犯他勝法，有堪任更受及不任更受別。所以者何？由諸菩薩性是利根，意樂增上，雖發心已有退還者，然能數數更發求菩提心。由是道理，菩薩毀犯他勝處法，於現法中堪任更受，當知亦爾。若諸苾芻性是鈍根，於律儀戒要從他受方可得受，不同菩薩有自然

受。是故若犯根本罪已，自無堪能更發意樂，他亦不更聽許為授，由是說言不任更受。

辰二、辨緣²。宿一、標二緣捨

略由二緣，捨諸菩薩淨戒律儀。一者、棄捨無上正等菩提大願；二者、現行上品纏犯他勝處法。

宿二、辨捨相違²。列一、二緣不捨

若諸菩薩，雖復轉身遍十方界，在在生處不捨菩薩淨戒律儀；由是菩薩不捨無上菩提大願，亦不現行上品纏犯他勝處法。

雖復轉身遍十方界等者：此顯菩薩不同苾芻棄捨眾同分故捨戒律儀。雖復轉捨此身，轉得餘身，遍十方界所在生中、所在處所，不由彼緣捨先所受。由彼生身及與處所有眾多別，故言在在。由是當知，菩薩捨戒，唯由前說二種因緣，不同苾芻有多差別。

列二、覺悟不捨

若諸菩薩轉受餘生，忘失本念，值遇善友，爲欲覺悟菩薩戒念，雖數重受而非新受，亦不新得。

若諸菩薩轉受餘生等者：棄捨現法眾同分故，轉受當生、或後生中人眾同分，是名轉受餘生。於餘生中，忘失本初所受戒念，是名忘失本念。值遇諸佛、或諸菩薩能爲善友，於先所受能令憶念、覺了、悟入。由是因緣，於餘生中，雖復數數重作羯磨，令其更受，當知不名新有所受，於所受相亦非新得。

瑜伽師地論科句披尋記卷第四十